

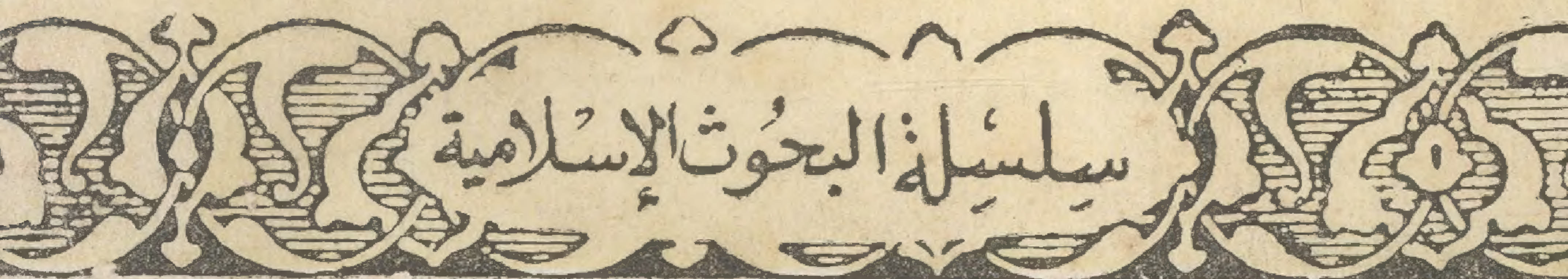
اِقْبَاسُ رِوَايَاتِ الْحَقِّ

تأليف
فضيلة الأستاذ الشيخ

مُصَوِّفِي مُحَمَّدٍ الْحَيَّالِطَرِّ

الجزء الثاني

السنة الحادية عشرة — رجب سنة ١٤٠٠ هـ — مايو سنة ١٩٨٠ م





أَقْبَاسُ مِنْ نَوَاحِلِ الْحَقِّ

تأليف
فضيلة الأستاذ الشيخ
مصطفى محمد الحديدي الطبر

الجزء الثاني

السنة الحادية عشرة - الكتاب الخامس

رجب سنة ١٤٠٠ هـ - مايو سنة ١٩٨٠ م

تقديم

لصاحب الفضيلة الأستاذ الدكتور : الحسيني هاشم
الأمين العام لمجمع البحوث الاسلامية

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف
الخلق أجمعين : سيدنا محمد النبي الأمي الكريم ، وعلى آله
وصحبه ومن تبع سنته الى يوم الدين •

وبعد :

فلسلة مجمع البحوث الاسلامية - التي التزمت بتثقيف أبناء
الأمة وارشادهم وتوجيههم، وتقديم كل جديد من الفكر الديني
ابرزا للقيم الاسلامية، وتبياننا للطرق الواضحة في التوجيه الخلقى
والفكرى والعقلى - : يسرها أن تقدم اليوم زادا عظيما ، وثروة
جليلة من هذه الثقافة ، وتأخذ بيد القارئ ليعيش مع عالم فاضل
غاص في بحار أنوار القرآن الكريم - الذي لا تنقضى عجائبه
ولا يخلق على كثرة الرد - وبذل عصارة فكره ، وأخرج لآلىء
من فيوضات الله في هذا الكتاب العظيم ، فأوضح أمورا خفيت
على الكثيرين ، وأجلى حقيقة مبهمات شغلت أفكار بعض المؤمنين
وأزال ما ران على الذهن من جهل لأمر متشابهة ، وقضايا هامة
في بحث علمي مركز دائب ، لا يستغنى عنه مؤمن، ودراسة

فاحصة ، وتأمل مستتير ، يشفى الصدور ، معتمدا على الحجة الدامغة •

وفقه الله الى الاجابات الشافية عن : مخلوقات الله في هذا الكون الفسيح •• وعن مذهب النشوء والارتقاء •• والحكمة في خلق آدم •• وطرد ابليس من الجنة •• والشيطان وجنوده وأول جريمة انسانية على الأرض •• والبعث وانكاره •• والتلقيح الصناعي •• وغير ذلك •• بأسلوب جزل شيق يجذب القارئ ويشده اليه •

وسيجد القارئ ذلك كله وغيره في الجزء الثانى من كتاب « أقباس من نور الحق » لفضييلة الأستاذ الشيخ : مصطفى محمد الحديدى الطير ، العالم الجليل الذى قدم الكثير من البحوث الاسلامية النافعة •

نسأل الله تعالى : أن يجزل ثوابه ، ويوفقه ، ويمنحه الصحة لقاء ما بحث وأوضح ، وأن ينفع به المسلمين ، فهو — سبحانه — المأمول والمستعان •

الأمين العام لمجمع البحوث الاسلامية
الدكتور الحسينى هاشم

بسم الله الرحمن الرحيم مقدمة وتمهيد

الحمد لله الذى أبدع خلقنا ، واليه منتهى رغباتنا
وبفضله تحقيق آمالنا ، واليه نفزع مما يخيفنا ، وعلى معونته
نعتمد فى كل أمورنا ، ومن نوره نقتبس هدايا ونورنا ، واليه
مردنا بعد انتهاء آجالنا ، وعلى عفوه ورحمته نعتمد عند سؤالنا
وحسابنا •

والصلاة والسلام على خاتم المرسلين ، وامام النبیین
سيدنا : محمد بن عبد الله ، وعلى آله وصحبه أجمعين •

وبعد : فقد شرف الله الأمة المحمدية بالقرآن العظيم
وجعله أساسا لدينه القويم ، وعهد بتبليغه الى خير أصفیائه
وخاتم أنبيائه ، سيدنا محمد أبى الزهراء ، وسيد الأتقياء
والصلحاء ، فبلغه لأمتة أصفى وأعذب من ماء السماء ، وأشهى
من كل غذاء ، اختاره الله لخير أمة أخرجت للناس ، وأقام دعائمه
على توحيده ومحبته ، وأذل الأديان الباطلة بعزته ، ووضع الملل
السابقة برفعه ، وأهان أعداءه بكرامته ، وهدم أركان الضلالة
بركته ، وجعله وثيقا لا انفصام لعروته ، ومتينا لا زوال لدعائمه
ومورقا غضا لا جفاف لشجرته ، وباقيا ما بقى الزمان
فلا انقطاع لمدته ، ولا نسخ لشريعته ، ومضيئا لا خفوت لنصائه
وواضحا لا يشتكى من خفائه •

انه منار الحق : يهتدى به المسافرون في صحراء الحياة
ومنهل عذب دائم الفيضان ، ينهل منه الظماء الواردون ، جعل الله
فيه منتهى رضوانه ، وأساس طاعته ، فهو عند الله وثيق الأركان
رفيع البنیان ، منير البرهان ، جعله الله بلاغا لرسالته ، وكرامة
لأمتة ، وربيعا لأهل زمنه ، ورفعته لاعوانه ، وشرفا لانصاره
الى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين •

لقد بعث الله به نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم وقد
أزفت الآزفة ، وقربت الآخرة ، بعثه ليحول ظلام الدنيا الى
نور ، وشدتها الى رخاء ، وشركها الى توحيد ، وظلمها الى
عدالة ، وفساد الأخلاق فيها الى صلاح •

بعثه ليكشف للناس نور الحق ، ويزيل عنه ظلام الباطل
فقد اختلط الحق بالباطل في الأديان السماوية ، وشاع في الناس
شرع الهوى ، واحتجب عنهم نور الهدى ، فهذا الهه هواه
وهذا اشتبه عليه الأمر فلم يدر السبيل الى هداة ، بعثه وأيده
بالكتاب العزيز ، الذى صحح به وقائع الكتب السماوية
بعدما شابها التبديل ، وبين الدين الذى ارتضاه منذ القدم
لمعباده ، بعد ما دس عليه من مختلف الأباطيل ، فمن أنواره
تقبس أنوار الحق ، ومن معينه يرتوى رواد الصدق ، فهو
المعيار على كتب السماء ، والحكم الفاصل بين الحق والباطل
جعل الله ريا لعطش العلماء ، وربيعا لقلوب الفقهاء ، ودواء
ليس بعده دواء ، ونورا ليس معه ظلمة ، وعزا لمن تولاه ، وسلما

لن دخله ، وهدى لن ائتم به ، وبرهاننا لن تكلم به ، وعلمنا لن
هو ، وحديثنا لن روى ، وحكما لن قضى •

وبعد : فهذا هو الجزء الثانى من كتابى : (أقباس من نور
الحق) وقد اشتمل على بحوث طريفة لم يشتمل عليها الجزء
الأول ، وكلها مقتبس من نور الحق ، ونابع من معين الصدق
ألا وهو : كتاب الله العزيز ، الذى لا تتقضى عجائبه ، ولا يخلق
على كثرة الرد ، وهو مستمد أيضا من سنة النبى الأطهر ، الذى
أنزل الله اليه القرآن ليبينه للناس •

ومما اشتمل عليه هذا الجزء : أن هذا الكون خلق لنا ولغيرنا
ولم يخلق لنا وحدنا ، ففى كون الله سبع أرضين يسكنها مكلفون
مثلنا ، قال تعالى : « ومن آياته خلق السماوات والأرض وما بث
فيهما من دابة ، وهو على جمعهم اذا يشاء قدير » (١) وقال
سبحانه : « الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن
يتنزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شىء قدير » (٢) •

وسنرى الحديث عن ذلك مفصلا بأدلة ، وآراء العلماء
فيه ، ونرى حديثا شهيا جديدا عن مكان هذه الأرضين وسكانها
مما يفتح للقارىء المسلم آفاق المعرفة ، ويسلك به وديانا
خضرا يانعة المباحث والأساليب والغايات المشرقة من المعارف
التي أشار اليها القرآن العظيم

(١) سورة الشورى آية ٢٩

(٢) سورة الطلاق آية ١٢

ومن موضوعاته : مبحث واف عن آدم ، ومذهب النشوء ،
والارتقاء ، و الأدلة التي تهدم هذا المذهب ، وآراء معاصريه ،
« داروين » في فساد نظريته •

وقد استغرق هذا المبحث الهام ما يقرب من نصف هذا
الجزء ، وقد تعرضنا فيه الى طريقة خلق آدم ، والتوفيق بين
ما جاء في الكتاب والسنة من الكلام عنها ، وبيننا لماذا تحولت
طينة آدم الى حمأ مسنون ، وأجرينا حوارا في هذا الشأن
وانتهينا منه الى : أن من خلقه الله بيديه لا يسأل عن تطويره .
فقد احتفظ الله بسر صنعته ، فعلينا أن نمسك عن الخوض فيه •
وبينا الحكمة في خلق آدم ، ورأى الملائكة في خلافته .
وذريته ، وبيننا الحكمة في خلقنا بغرائز تميل الى الشر ، وتحدثنا
عن أن العلم هو أساس خلافة آدم عليه السلام ، وعن كيفية
عرض المسميات على الملائكة ، وعن سجود الملائكة
لآدم بعدما تحققوا من تفوقه عليهم في العلم •

ثم تحدثنا عن طرد ابليس من الجنة ، لما أعرض واستكبر
وأبى السجود لآدم ، لأنه خلق من طين ، وبيننا فساد رأيه في
تفضيل نفسه على من خلقه الله بيديه •

وعقبنا ذلك بالحديث عن أمر آدم بسكنى الجنة ، ونهيه
عن شجرة منها ، وبيان كيف خلقت حواء ، وتحدثنا عن الجنة
التي سكنتها مع آدم : أهى جنة الخلد أم جنة أخرى في الدنيا ؟

وذكرنا آراء المفسرين في ذلك ، وأدلة كل رأي ، وبيان الأحوط في هذه المسألة .

ثم ذكرنا آراء المفسرين في الشجرة التي حرمت على آدم وحواء ، وعن الحكمة في تحريمها وإبهامها ، وعن أكلهما من هذه الشجرة ، وكيف أكلتا منها وهي محرمة عليهما ، وتحدثنا عن النسيان وأثره في ذلك ، وكيف اعتبر النسيان معصية في حقهما ، وعن عصمة الأنبياء من المعاصي .

ثم بينا الكيفية التي أغرى فيها الشيطان آدم وحواء ليأكلا من الشجرة بعد طرده من الجنة ، ولماذا لم يحترس منه آدم مع أنه أعلنه بعداوته له ولذريته ؟ وذكرنا عناصر وسوسته له ، وأثر الوسوسة فيهما ، وعتاب الله لآدم وحواء ، واعتذارهما له — سبحانه — عما حدث منهما ، واهباطهما الى الأرض والتوبة عليهما واجتباؤهما ، ولماذا أعظم الله خطيئتهما ؟ ولماذا جعلت الجنة مسكنا أوليا لهما قبل أن يهبطهما الى الأرض التي هي دار خلافتهما .

وتحدثنا عن الشيطان وجنوده في حياة الانسان ، والحكمة في خلقه ، وتكلمنا عن الجن وحقيقتهم ، وأنهم مكلفون مثلنا ، وأن رسولهم هو نبينا : محمد صلى الله عليه وسلم ، وبيننا كيف مارس آدم حياته على الأرض ، وهل هو آدم واحد أو أوادم متعددون ؟ ، كلما انقرضت ذرية أحدهم ، خلق الله آدم آخر من جديد على نسق سالفه ، وبيننا آراء العلماء في ذلك ، ورجحنا أنه آدم واحد .

وستجد في أبحاث آدم عجائب كثيرة كشفناها ، وأسئلة كثيرة أجبنا عنها ، وأمورا جديدة طرحها على الفكر لأول مرة ، وبأسلوب سهل ممتع مع عمقه وغرابته .

وبعد انتهائنا من الحديث عن المرحلة الأولى لخلق البشر ، عقبناها بالكلام على المرحلة الثانية في تكوين الانسان ، وهي : مرحلة تكوينه من ماء مهين في قرار مكين ، داخل ظلمات ثلاث ، وقد شرحنا في هذه المرحلة أطوار تكوين الجنين من الناحية العلمية التجريبية ، وبيننا أحجام الجنين وأوزانه وأطواله في مراحل وأطواره المختلفة ، ووفقنا بين النصوص القرآنية والنبوية والواقع التجريبي ، وشرحنا المراد من قوله تعالى : « يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي » ، وتحدثنا عن النهاية التي تنتظر كل انسان بعد أن يأخذ حظه من دنياه ، وهي كما قال سبحانه : « ثم انكم بعد ذلك لميتون » . ثم انكم يوم القيامة تبعثون » .

وكل ذلك كتب بلغة علمية واضحة الأسلوب ، كاشفة عن حقائق لم يسبق للمفسرين التحدث عنها — فيما اعلم — رغبة في أن يعيش القارئ المسلم غير بعيد عن الحقائق العلمية ، مع ثقة بأن النصوص الشرعية لاتجافها .

ثم تحدثنا عن التلقيح الصناعي للمرأة في نظر الاسلام ، والعقوبة التي يجب تطبيقها على من يمارسه ، وأثره في عفة المرأة .

كما تحدثنا عن التلقيح الصناعي في أنابيب الاختبار ورأى
الدين في ذلك ، وكشفنا عن المآسى التي تترتب عليه •

ثم تحدثنا عن أول جريمة انسانية على الأرض بين ولدى
آدم ، وأن المرأة هي السبب في اقترافها •

وتحدثنا عن القربان في اللغة والدين ، وكيف قبل قربان
أحد الولدين ورفض قربان الآخر ، وبيننا موقف كليهما بعد
القربان ، وأن أحدهما هدد الثانى بقتله ، والثانى ترفق في خطابه ،
وبين له أنه لا يمد اليه يده ليقتله ان بدا منه ذلك ، وأن ذلك اللين
لم ينفع مع الأول ، بعد أن امتلأ قلبه حقدا على أخيه ، فقد نفذ
وعيده فقتل أخاه المستقيم ، وبيننا حكم الشريعة في ترك الدفاع
عن النفس ، ثم تحدثنا كيف عرف القاتل القتل ، ولم يسبق له
رؤية مثل هذه الجريمة ، وكيف عرف الدفن ليتخلص من آثارها •

ثم تحدثنا عن البعث بعد الموت من حيث امكانه ويسره
على الله تعالى ، وأنه واقع مستقبلا ولا بد ، وأنه سبحانه ضرب
اليقظة بعد النوم مثلا للبعث بعد الموت ، وأنه جل وعلا يذكرنا
بذلك كل صباح لعننا نعتبر •

ثم ذكرنا صورا من البعث بعد الموت حدثت في دنيانا •
أولها : احياء الطيور الأربعة لابراهيم عليه السلام ، بعد
أن ذبحها وقطعها وخلط أجزاءها ، ثم جعل على كل جبل منهم
جزءا ، ثم دعاهن ، فاجتمعت أجزاء كل منها فأتينه سعيا •

وثانيتهما: احياء الرجل الذي مر على قرية خاوية على عروشها فقال : « أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه » وفصلنا هذه القصة تفصيلا طريفا ، يستتبع العبرة •

وثالثتها : بعث أهل الكهف والرقيم ، وقد بينا نشأتهم وعصرهم ، والملك الذي هربوا من ظلمه ، والملك الذي بعثوا في عهده ، وتحديثنا عن حالهم في الكهف مدة ثلاثمائة وتسع سنين ، وعن كلبهم وكيف لحق بهم ، وعن حاله معهم ، كما تكلمنا عن يقظتهم وما حدث بعدها ، وعن عددهم والخلاف فيه ، ورأى . « ابن عباس » في ذلك •

ثم تكلمنا عن خلاف المفسرين والمؤرخين في مكان كهفهم وذكرنا أن منهم من يقول : انه في الاردن ، وذكرنا أن الأستاذ رفيق الدجاني الأثري الأردني أخرج كتابا سنة ١٩٦٦ تقريبا يقول فيه : « انهم اكتشفوه في الأردن » وناقشنا هذا الكشف مناقشة علمية تسر القارئ ، ثم ذكرنا الآراء المقابلة ، ومنها أن الكهف في « أفسوس أو طرسوس » بأرض الروم (الاناضول) ومنها أنه بالاندلس جهة غرناطة ، وان ابن عطية المفسر الأندلسي رأيهم هناك قرب مدينة قديمة تسمى « دفيوس » وقريب منهم بناء رومي يسمى « الرقيم » وكان ذلك سنة أربع وخمسمائة هجرية ، وأكثرهم قد انجرد لحمه ، وبعضهم متماسك •

ثم تكلمنا عن حكم بناء المساجد فوق القبور ، وذكرنا أنه لا يصح الاستدلال بقصتهم على جوازه في شرعنا •

وتكلمنا عن رأى لبعض العلماء يفيد أن الرقيم لجماعة أخرى غير الذين ذكرت قصتهم في القرآن الكريم ، وهؤلاء هم الثلاثة الذين أوتوا إلى غار ، فوقعت صخرة على بابه فأغلقتة ، فلما حبسوا فيه دعوا الله تعالى بما قدموه من حسنات لوجهه ففرجها عنهم ، وقد بينا ضعف هذا الرأى •

ثم تحدثنا عن ذى القرنين فذكرنا آراء المفسرين والمؤرخين فيه ، وأن منهم من يقول : انه هو « الاسكندر المقدونى » ، ومنهم من يقول : هو « أبو كرب بن عمير بن امرئ القيس » فكلاهما دانت له الدنيا مشرقا ومغربا ، وكل من صاحبى الرأيين يؤيد ما يقوله بما يراه من الحجج ، وقد ذكرنا أن الجمهور مع الرأى الأول •

وتحدثنا عن رحلة « ذى القرنين » ، أولا إلى المغرب ، وثانيا : إلى المشرق ، وثالثا : إلى جبلين يخرج من بينهما قوم يفسدون فى الأرض هم : (يأجوج ومأجوج) فرغب إليه أهل هذه المنطقة أن يقيم بين الجبلين سدا منيعا ، يحبس عنهم شر هؤلاء المفسدين ، وعرضوا عليه أن يدفعوا له تكاليف هذا السد ، فأبى وقال : « ما مكنى فيه ربى خير فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما • آتونى زبر الحديد • • » الآيات ، وبنى لهم سدا حجارته مكعبات من الحديد ،وقد أوقد نارا بينها فالتهمت وانتقدت نثم أفرغ عليه نحاسا مذابا ليصبح أملس : « فما استطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا » •

وستعلم من هذا البحث مقدار ما كان لدى هذا الملك من
مقدرة هندسية ، وعلوم كونية ، وعسكرية عسكرية ، وحكمة
سياسية ، وستعلم أين يوجد « سد ذى القرنين » ، وتحديد مكانه
طولا وعرضا على خريطة الأرض ، وأنه هو : « سد باب الحديد »
وراء جيحون على مقربة من « ترمذ » وليس هو سد باب الأبواب
بأرمينية كما جنح اليه بعض المؤرخين •

وستجد في هذا البحث بيانا كاشفا لحقيقة يأجوج ومأجوج
وألوانا من شرورهم في الأرض ، وأين هم الآن ، وما صنعوه في
عهد الاسلام ، كما تجد فيه بيانا لرحلة عربية في عهد الخليفة
العباسي : « الواثق بالله » لاكتشاف سد يأجوج ومأجوج ، وستجد
فيها من غرائب الأخبار ما يثير انتباهك ، ويدعوك الى التعجب
مما كان عليه هؤلاء العظماء من علوم الهندسة والمقدرة الفنية
التي يصغر بجانبها كثير من فنون الهندسة الحديثة •

وقد حكينا لك نبذا من حيل « الاسكندر » في حروبه
وألوانا من سياسته ، وكان يستشير « أرسططاليس » فيما يهمه
من الأمر ، ولهذا كان لا يتخذ قرارا الا بعد دراسة مستفيضة
وكان النجاح دائما مآله فيما يهدف اليه •

ثم تحدثنا عن محاولة « أبرهة الأشرم » الحبشي القضاء على
البيت الحرام ، رغبة في صرف العرب الى المسيحية ، وأن يكون
حجهم الى كنيسة صنعها لهم في « صنعاء » ، سماها : « القليس »

وقد بناها من حجارة قصر الملكة : « بلقيس » بعد أن نقضه هوبينا
كيف انتقم الله لبيته الذي أعده كعبة للمسلمين ، حيث أرسل عليهم
طيورا أبابيل ، ترميهم بحجارة من سجيل • فجعلهم كعصف
مأكول » •

ونرجو أن تتفح بما تقرأ ثقافة وذكرى • « سيذكر من
'يخشى » •

والله تعالى ولى التوفيق

المؤلف

مصطفى محمد الحديدى الطير

السموات والأرضون السبع

نقرأ في آخر سورة الطلاق قوله تعالى : « الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ينتزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً » •

ولقد دل هذا النص الكريم على أن كلا من السموات والأرض سبع فماذا يراد بالسموات السبع وبالأرضين السبع ؟ •

فسر المتقدمون السموات السبع بالأفلاك السبعة ، والأفلاك جمع فلك بفتح اللام ، وهو مجرى النجوم — كما فى القاموس •

ونقل الآكوسى فى تفسير قوله تعالى : « ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم » (١) : عن أرباب الأرصاد : أن الأفلاك تسعة ، وهل هى الاسموات ؟ — كذا قالوا —

ولهذا يرى بعض العلماء : أن تخصيص العدد بالسبع ، لا ينفى الزيادة عليه ، وممن قال بذلك : الامام الرازى ، وقال السيالكوتى : انه الحق •

ونحن نقول : ان تلك نظرة ساذجة للعالم العلوى ، فلقد أثبتت المناظير البعيدة المدى : (التليسكوبات) أن فيه أكثر من مليون مجرة ، وأن كل مجرة تحتوى على ملايين الشمس ، وحول كل

شمس منها سياراتها التى تشبه السيارات الدائرة حول الشمس
فى مجرتنا التى نعيش فيها •

ومن العجيب أن خلق المجرات لم ينقطع بعد ، فأحيانا يرى
الراصدون مجرات جديدة لم يكونوا قد رأوها من قبل •

ولا شك أن كل مجرة لها فى فضاء الله فلك تجرى فيه ، فلو
كانت السموات هى تلك المجرات أو الأفلاك التى تجرى فيها
المجرات ، لما كانت سبعة ، ولا سبع طبقات لأن كل مجرة طبقة
على حيالها •

ولا ينفع القول بأن العدد لا مفهوم له لأن هذا الجواب قد
ينفع فى الأعداد المتقاربة ، مثل سبع وتسع ، أما سبع من الآحاد
مع أكثر من مليون فالبون بينهما شاسع ، فلا يمكن الاعتماد على
جواب أن العدد لا مفهوم له •

وقد يقال : انه قد وقر فى أذهان الناس أن السموات سبع
أما تأثرا بعددها فى الكتب السماوية السابقة ، أو بعلماء الحكمة
القدامى الذين كانوا يزعمون أن السموات سبع ، لأنها مدارات
السيارات السبع ، فجاء القرآن موافقا لهذا العرف أو لذلك ، حتى
لا يكذب الناس ربهم ورسوله فيما يجهلون •

وفى ذلك المعنى أخرج البخارى عن على موقوفا : « حدثوا
الناس بما يعرفون ، تريدون أن يكذب الله ورسوله ؟ » وجاء
فى مقدمة صحيح مسلم عن ابن مسعود : « ما أنت بمحدث قوما
حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة » •

ولكنى لا أرى داعيا لسلوك هذا المسلك أو ذاك ، والذي ينبغي أن نفعله أن السموات سبع كما جاء في عدة آيات من القرآن الكريم ، وأن تلك السموات السبع غير المجرات بنجومها وكواكبها وغير مداراتها ، ودليلنا على ذلك من القرآن الكريم نفسه ، فقد جاء في سورة الملك قوله تعالى : « ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح . . . » الآية .

ومعناها ولقد زينا السماء الأولى بالنجوم والكواكب المشابهة للمصابيح في الاضاءة .

فهذا النص الكريم واضح الدلالة على أن الكواكب والنجوم زينة للسماء الدنيا ، أى : القريبة منا ، ولا شك في أن الزينة غير ما تزينه ، فالحقد في صدر الفتاة زينة لصدرها ، وليس هو صدرها ، وعلى هذا لا تكون الكواكب والنجوم ، ولا مداراتها هي السموات في عرف القرآن الكريم ، بل هي زينة للسماء الأولى ، ولا يقتضى كونها زينة لها أن تكون مغروزة فيها كالفص في الخاتم بل هي زينة لها في رأى العين ، وما السماء الأولى الا واحدة من السموات السبع لا يعلم حقيقتها الا الله تعالى ، فان المفاظير البعيدة المدى لم تصل بعد الى كشف حقيقتها ، وان كانت تظهر شيئا آخر غير المجرات لا يزال مجهولا للبشر ، ويظن أنه السموات .

الأرضون السبع

أما الأرضون السبع فماذا عسى أن تكون ؟ •
قال قوم : انها أرض واحدة ذات سبع طبقات كطبقات
البصلة •

وقال آخرون : انها أرض واحدة ذات أقاليم سبعة هي
القارات السبع •

ولكننا لا نميل الى وحدة الأرض مع تعدد طبقاتها أو
قاراتها ، بل نرى تعددها الذاتي ، فان هذا الكون العظيم ، لا يصح
في العقل أن يخلق من أجل هذه الكرة الأرضية الواحدة وأهلها ،
بل خلق من أجل عدد من الأرضين ، كل أرض منها مسكونة بمكلفين
يثابون على الطاعات ويعاقبون على المعاصي ، ويتأملون في آيات
الله وآلائه ، فتنبعث حناجرهم بتمجيد صاحب هذا الملكوت
العظيم ومبدعه جل وعلا •

وقد ذكر الألويسي في تفسير هذه الآية : أن الجمهور يرى
تعدد الأرضين ذاتا ، فقد نقل عنهم أنها سبع ، وأن في كل أرض
سكانا لا يعلم حقيقتهم الا الله ، وعن ابن عباس : أنهم ملائكة
أو جن •

وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير والحاكم وصححه
وابن أبيه في شعب الإيمان ، وفي الاسماء والصفات من طريق

أبى الضحى عن ابن عباس أنه قال فى الآية : (سبع أرضين ، فى كل أرض نبي كنبيكم ، آدم كآدم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى) — قال الذهبى : اسناده صحيح — ولكنه شاذ ، لا أعلم لأبى الضحى متابعا عليه •

وقال الألوسى تعليقا عليه : لا مانع عقلا ولا شرعا من صحته ، والمراد أن فى كل أرض خلقا يرجعون الى أصل واحد رجوع بنى آدم فى أرضنا الى آدم عليه السلام ، وفيهم أفراد ممتازون على سائرهم كنوح وإبراهيم وغيرهما فينا ! اه •

ويدل لكون الأرضين سبعا من السنة ، ما أخرجه البخارى وغيره عن النبى — صلى الله عليه وسلم — أنه كان يقول : « اللهم رب السموات السبع وما أظللن ، ورب الأرضين السبع وما أقللن » • الحديث •

ونقل الألوسى عن الجمهور : أن أهل هذه الأرضين يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ، ويستمدون الضياء منها كالحال عندنا فى الأرض التى نحيا عليها ، ومال القرطبى الى تصحيح رأى الجمهور •

ونحن نؤيد هذا الرأى ، ونزيد عليه أنه يمكن أن تكون هذه الأرضون السبع ، سبعة أنواع ، كل نوع منها أرضون كثيرة ذات تكوين وجو متماثلين ، فمنها نوع يسكنه من هم على شاكلة الانسان ، ومنها نوع يسكنه خلق آخر لا يعلمه الا الله •

ويشهد لصحة هذا قوله تعالى في سورة آل عمران :
« وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض
أعدت للمتقين » الآية (١٣٣) فإذا كانت الجنة عرضها كعرض
السماء والأرض ، فلا بد أنها مخلوقة للطائعين من أهل السموات
السبع وأهل أنواع الأرضين السبع على النحو الذى أوضحناه
وليست مخلوقة لسكان أرض واحدة ، أو لسكان سبع أرضين نحو
أرضنا ، اذ لا حاجة للطائعين فيها الى هذه المساحة الهائلة والله
تعالى أعلم •

آدم ومذهب النشوء والارتقاء

الكلام على مذهب النشوء والارتقاء من الخلية الى آدم عليه السلام طويل نلخصه فيما يلي :

يقول أصحاب هذا المذهب : ان الخلية أو الأميبيا هي أصل الحيوانات ومنشؤها حتى الانسان ، وذلك أن الأميبيا تطورت الى الاسفنج ، ثم نشأت الحيوانات الرخوة من الاسفنج بطريق الارتقاء ، ثم الحيوانات القشرية ، ثم الفقريات ، ثم الأسماك ، ثم الزواحف ، ثم الطيور ، ثم الثدييات ، ثم الانسان •

ويعرف هذا التطور عندهم بالتطور العضوى ، وتنسب هذه الفكرة الى فلاسفة الاغريق القدماء ، من أمثال أرسطو وغيره •

وقد تبناها طائفة من الباحثين فى العصر الحديث ، منهم داروين وأتباعه الذين وصلت مزاعمهم الى أن أصل البشر (آدم) منبثق عن القردة السيمانية •

وقد انقسم أصحاب هذه النظرية الى قسمين :

قسم يقول : ان هذا التطور والانقسام الى فروع وفصائل نتيجة لتباين البيئات والظروف ، وهو ذاتى بحت ، فليس لغير البيئة والانتخاب الطبيعى تأثير على هذا التطور والانقسام ويقول : ان هذا التطور عملية بطيئة جدا ، تحدث على مدى

الآلاف أو الملايين من السنين ، فهي ليست تجربة كيماوية يمكن
اجراؤها في المعمل ، وانما هي مندرجة في بطاء شديد •

ويقول أصحاب هذا الرأي : ان هذا التطور الذاتى المتأثر
بالبيئة والظروف ، يمكن أن تنشأ عنه أشكال جديدة عبر آلاف
بل ملايين السنين ، ويمكن شرح ذلك بمثال الزرافة ذات العنق
الطويل ، فان طول عنقها ناشىء عن ظروف البيئة ، وتأثيرها
المستمر عليها حتى استطال عنقها ذاتيا ، فلقد شاهدت الحيوانات
طويلة الأعناق ، تجد من طول عنقها فرصة الحصول على غذائها
من أوراق الأشجار العالية ، فآثر ذلك عليها ، حتى طال عنقها
أكثر من الحيوانات طويلة الأعناق التى كانت تريد اللحاق بها
كما آثر فى نسلها ، مما أدى الى نوع الزراف طويل العنق ، الذى
لا يماثله فى طوله حيوان آخر كان يريد اللحاق به ، وكان هذا
التطور بعد آلاف بل ملايين السنين — كذا قالوا —

ويتزعم هذا القسم داروين ، وان كان لا يؤمن بأن نظريته
هذه بلغت حد اليقين ، فهو يقول : ان شرحه لهذه النظرية ليس
نهائيا ، وقد يثبت أن ما قاله هراء ، ولكنه يرجو أن يظل الهيكل
ثابتا •

ومعلوم أن داروين لا يؤمن بالله ، بل بالطبيعة ، وسيأتى
الكلام على فساد نظريته •

والقسم الثانى : يرى هذا الرأى بعينه ، ولكنه لا يرى أن
التطور العضوى ذاتى ، بل بفعل الله وخلقته •

ويقول أصحاب هذا الرأي : ان يد الله الهادية هي التي فعلت هذا التطور •

وممن قال بذلك المفكر : (جورج كوفيه) ، وبعض المفكرين المصريين المعاصرين ، حتى قال بعضهم : ان آدم نشأ في الأرض خلية ، وقد تدرج منها عبر خمسة آلاف مليون سنة حتى وصل الى أحسن تقويم بهداية الله وتطويره •

ويقول أصحاب هذا الرأي : ان الترقى بالحوافز الذاتية تبعا للبيئة ، وبدون يد هادية لا سبيل الى الاقتناع به ، وانما تم بقدرة الله وهدايته •

وهناك : قسم ثالث من عقلاء المفكرين ، لا يرون التطور بالحوافز الذاتية ، ولا يؤمنون بمذهب الترقى والتطور ، بل يقولون : ان كل حيوان خلقه الله خلقا خاصا قائما بذاته ، غير منبثق عن حيوان أدنى منه ، وان الانسان خلقه الله كذلك دون أن يكون متطورا عن القرودة السيمانية ، كما يقوله داروين •

وهذا هو الرأي الحق الذي يقره الاسلام ، وجميع الأديان السماوية ، أما الرأيان الأولان فانا نقول في أصحابهما ما قاله الله تعالى : « أشهدوا خلقهم سكتتب شهادتهم ويسألون » (١) •

نظرية داروين فاسدة

كثير من الفلاسفة لا يقرون داروين على نظريته في النشوء والتقدم الذاتي ، المنبعث عن البيئة والظروف ، دون يد هادية وتأثير للمخالف للفعال ، وحسبه في ضعفها أنه ليس واثقا منها ، بل يتوقع من يثبت أنها هراء ، وسنذكر فيما يلي آراء بعض الفلاسفة المعارضين :

١ — يقول الدكتور : (جوستاف جولبر) : يكفي لإبطال نظرية داروين أن يتأمل الانسان الحشرة ، فانها ظهرت في أقدم العصور في الحياة الأرضية ، فانها تتقلب من حال الدودة الى حشرة طائرة ، ولاتأثير لشيء عليها من الخارج ، كما أن الهوة عميقة بين الحالة الأولى — وهي كونها دودة — وبين الحالة الثانية — وهي كونها حشرة طائرة ، وهي هوة تضيق فيها جميع النظريات الداروينية الماركسية ، فالحشرة أدت شهادة حسيّة ضد مذهب داروين ، كما أثبتت عجزه عن تفسير غرائزها الأولية .

٢ — ويقول (فون باير) مؤسس علم الأجنسة : ان الرأي القائل ان النوع الانساني متولد من القرودة السيمانية ، هو بلا شك أدخل رأى في الجنون ، قاله رجل على تاريخ الانسانية .

٣ — ويقول (دوفري) : ان التحولات الفجائية هي القاعدة في عالم الحيوان والنبات ، وقد أظهر هذه الحقيقة (جوفر ، وسان هيلي ، وكوب) وثبت أن الظهور الفجائي

للأنواع الكبيرة الرئيسية ، كالزواحف والطيور وذوات الثدي .
كان في الأرض الجيولوجية ، ومتى ظهرت حصلت على صفاتها
الكاملة .

٤ — ويقول البروفسور جو هانز : ان الصلة بين القرد
والانسان مفقودة — ولولا ضيق المقام لذكرت آراء سواهم .
أقول : ومما يقلب هذه النظرية رأسا على عقب ، أن اثنين
من عمال المناجم في روما بإيطاليا ، عثرا على هيكل عظمي بدون
رأس ، لانسان يجلس القرفصاء ، بداخل كتلة فحمية على عمق
(٦٩٠) قدما من سطح الأرض ، وقدر عمر هذا الهيكل بأحد عشر
مليوننا من السنين ، وقد ذكرت هذا الخبر جريدة الشعب المصرية
القديمة في عددها الصادر في ٥ / ٨ / ١٩٥٨ م ، فكيف ساغ
لداروين وأتباعه أن يهرفوا بما قالوه واهمين .

على أن بعض المفكرين الألمان قالوا عكس نظرية داروين
فزعموا أن القرد أصله انسان انحط عن انسانيته الى صورة
القردة ، وهو ما يعبر عنه بالمسخ ، وهو ظاهر قوله تعالى لطائفة
من اليهود : « كونوا قردة خاسئين » وان كان بعض المحققين
يحملون الآية على أنهم في أخلاق القردة وأفكارها المنحطة ، لا
أنهم مسخوا قردة على الحقيقة .

فبأى النظريتين يأخذ المفكر ؟

الحق أقول : كل منهما على غير أساس برهاني ، والرأي
إذا فقد الدليل كان في حكم العدم .

كيف خلق آدم ؟

نقرأ القرآن العظيم ، في خلق آدم عليه السلام ، فنجد تارة يقول : انه خلق من تراب ، كما في قوله تعالى في سورة آل عمران : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ٥٩ » وقوله تعالى في سورة الحج « يأيها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ٥٥ » الآية ٥ أى : فانا خلقنا أباكم آدم من تراب •

ونجد تارة أخرى يقول : انه خلق من طين ، كما في قوله تعالى في سورة الأعراف حكاية عن ابليس : « قال خلقتني من نار وخلقته من طين ١٢ » أى : و خلقت آدم من طين ، وكما في قوله تعالى في سورة المؤمنون : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ٤ » وكما في قوله في سورة الصافات : « انا خلقناهم من طين لازب (١١) » أى : من طين لاصق •

ونجد تارة ثالثة يقول : انه خلق من صلصال من حمأ مسنون ، كما في قوله تعالى في سورة الحجر : « واذا قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون (٢٨) فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين (٢٩) » • ونجد تارة رابعة يقول : انه خلق من صلصال كالفخار ، كما في قوله في سورة الرحمن « خلق الانسان من صلصال كالفخار (١٤) » •

فكيف نوفق بين هذه النصوص ؟ •

والجواب : أن آدم أصله كان ترابا متفرقا ، فعجن بالماء
فصار طينا متجمعا ، ثم اسود هذا الطين وأنتن فصار حمأ مسنونا
أى : طينا أسود متغير الرائحة ، وقال ابن عباس : هو التراب
المبتل المنتن •

ثم جف هذا الحمأ المسنون حتى صار صلصالا كالفخار
فالصلصال : هو الطين اليابس الذى له صلصلة وصوت اذا نقرته
ولذا شبهه بالفخار ، وهو الطين بعد طبخه بالنار •

ومن العلماء من فسر الصلصال بالطين المنتن ، وهو قول
مجاهد ، واختاره الكسائى ، وهو مأخوذ من قول العرب : صل
اللحم اذا أنتن ، مطبوخا كان أو نيئا ، فاذا قيل (صلصال من
حمأ مسنون) فمعناه : أن طينة آدم التى خلق منها كانت
منتنة ، وقد سلت وانتزعت من حمأ مسنون ، أى : طين أسود
منتن ، فاذا وصف الصلصال بأنه كالفخار ، فمعناه : أن هذا الطين
المتغير الرائحة جف وييس وأصبح كالفخار •

هذه خلاصة ما جاء عن المادة التى خلق منها آدم فى القرآن
الكريم ، وفقنا بين نصوصها ، وقد عرفت أنها لا تعارض بينها
فإن كل اسم منها غير التراب ، يتبع حالة طرأت على ذلك التراب
فتغير الاسم بسببها ، والأصل فيها واحد وهو التراب •

لماذا تحولت طينة آدم الى حمأ مسنون ؟

قد يسأل سائل فيقول : لماذا تحولت طينة آدم الى حمأ مسنون ، أى طين أسود كريحه الرائحة ، أليس الطين المنتن يكون فيه دائماً بكتيريا وخلايا حية لا ترى الا بالمجهر (الميكروسكوب) فان كان الأمر كذلك ، فهل حول الله طينة آدم الى حمأ مسنون لينشئ فيه بكتيريا أو خلايا حية لتكون أساسا لخلق آدم عليه السلام ؟ •

ثم يتابع السائل تأملاته فيسأل مرة أخرى قائلاً : أليس الله يقول : « ولقد خلقنا الانسان من سلالة (١) من طين » ؟ فلم لا تكون تلك السلالة المستلة أى : المستخلصة من الطين هى الخلايا الحية التى أوجدها الله بقدرته فى الطين المنتن ، لتكون أساسا لخلق آدم عليه السلام ؟ •

ثم يتابع السائل تأملاته فيقول : أى مانع من أن يكون المقصود من : « سلالة من طين » فى الآية الكريمة ، تلك الكائنات الحية التى أوجدها الله فى الحمأ المسنون ، ليكون خلق آدم منها على نحو خلق ذريته من الكائنات الحية فى نطف الرجال

(١) السلالة يضم السين ما انتزع من الشيء واستخلص منه برفق ، من السل وهو الانتزاع والاستخلاص برفق وقد تطلق على الولد لانه مستخلص من أبويه ، كما يقال له وللشراب الخالص سليل : ا هـ من القاموس .

وبويضات النساء ، ولذا اجتمعا في الآية الكريمة : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين • ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » ليتنبه المسلم من اقترانهما الى أن الأصل والفرع نشأ من الكائن الحي ، والفرق بينهما أن الكائن الحي في آدم سلاله وخلاصة منتزعة من الطين ، والكائن الحي في ذريته سلاله مستخلصة من نطفة الرجل وبويضة المرأة ١ •

ثم يتابع السائل تأملاته فيقول : تأمل قوله تعالى : « ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين » (١) •

لا يشعر هذا مع النصوص الأخرى ، أنه تعالى خلق من الحمأ المسنون أساس خلق آدم وهو الخلايا الحية ، ثم أجرى عليه التصوير بعد أن أجرى على تلك الخلايا الأطوار التي تسبق التصوير ، ألا يشعر بذلك قوله تعالى في سورة نوح : « مالكم لا ترجون لله وقارا ، وقد خلقكم أطوارا » فأدم وذريته كل منهم خلق أطوارا ، فأطوار خلق ذريته : طور النطفة فالعلقة فالمضغة فالتصوير ونفخ الروح ، وأطوار خلق آدم لا يمكن أن تكون الا مذكرنا من الخلايا الحية وما تلاها من الأطوار أما كونه ترابا فطينا فحمأ مسنونا فصلصالا ، فانه لا يصلح أن يسمى تطويرا في عرف القرآن العظيم ، بل ولا في عرف الناس •

(١) سورة الاعراف الآية ١١

ثم يقول السائل : ان هذا الكلام ليس من نوع مذهب
النشوء والترقى الذى ذهب اليه داروين وأتباعه ، بل مخالف
له كل المخالفة فانه يقول : ان كل الحيوانات نشأت من الخلية
وانها ترقى وتتوعد ذاتيا بعضها من بعض ، تبعا لظروف البيئة
وبالحوافز الذاتية على ما تقدم شرحه ، وان القرد ترقى ذاتيا
فنشأ عنه الانسان ، وان كل ذلك بالطبيعة ودون تدخل من الله
فهؤلاء لا يؤمنون بالله تعالى !

أما ما افترضته فى سؤالى فهو غير ذلك تماما ، فعقيدتى :
أن كل حيوان خلقه الله تعالى خلقا خاصا به ، حسب سننه
التي أجراها الله عليه ، من غير ترقى من نوع أدنى الى نوع
أعلى ، وأن خلق آدم على صورته الانسانية ، ليس فيه ترقى من
نوع أدنى الى نوع أعلى ، وبعبارة أخرى ليس فيه ترقى من
القردة الى هذه الصورة الآدمية الجميلة ، بل فيه خلقه من
الخلايا الحية التي أنشأها الله فى الحمأ المسنون ، ومثله فى ذلك
مثل ذريته فقد خلقوا من الخلايا الحية الناشئة عن تلقيح
الحيوان المنوى للبويضة .

والفرق بين آدم وأولاده : أن خلاياه الحية احتضنها الحمأ
المسنون ، وخلايا أولاده احتضنتها الأرحام ، وكل ذلك بفعل الله
تعالى ومشيئته ، فليس فى ذلك شائبة من مذهب داروين .

أما مدة حضانة أصل آدم ، فلا بد أنها تناسب تكوينه ، وقد
تكون كمدة تكوين الجنين فى بطن أمه ، وقد تكون أكثر أو أقل

ولا يمكن تحديدها الا بالنص من الكتاب أو من السنة ، ولا نص في ذلك •

ثم يتابع السائل أسئلته فيقول : أليس هذا الذى قلته هو الملائم لقوله صلى الله عليه وسلم : « كنت نبيا و آدم بين الماء والطين » فان هذا الحديث يدل على أن آدم ظل يتنقل في أطواره بين الماء والطين حتى أصبح انسانا سويا في أحسن تقويم ، وممة يساعد على هذا الفهم قوله تعالى : « وجعلنا من الماء كل شيء حي » ؟

تلك هي الأسئلة التى يمكن أن تطرأ على ذهن الباحث في النصوص •

ونحن نقول ردا على تلك الافتراضات : انها فعلا مخالفة لمذهب داروين تماما ، ومع وجاهة هذه الاستنباطات ، فإننا ننصح بعدم الركون اليها كعقيدة ، فانه يقف في سبيلها قوله تعالى في سورة الرحمن : « خلق الانسان من صلصال كالفخار » فهذا النص يدل على أن الله تعالى حول الحمأ المسنون الى طين جافه كالفخار ، ثم أجرى عليه الحياة بعد ذلك بطريقة لا نعلمها ، وذلك أدل على قدرة الله تعالى ، فان منح الحياة والكمال الانسانى لشيء يابس جاف لم يشم رائحة الحياة ، أعجب وأدل على قدرة الله تعالى من منحها لانسان متطور من الخلية الحية ، وكم لقدرة الله من عجائب !

ألمست تعلم أن ابراهيم — عليه السلام — ألقى في النار
فجعلها الله بردا وسلاما ولم تحرقه •

فان قلت : أى مانع من تفسير قوله تعالى : « خلق الانسان
من صلصال كالفخار » بأنه تعالى خلق الانسان من طين منتن كالطين
الذى يصنع منه الفخار ، فان من معانى الصلصال الطين الممتن ،
من صل اللحم أنتن ، فاذا سلم هذا التأويل ، أمكن الرجوع الى
الاستنباطات التى تقدمت •

فالجواب : أن هذا التأويل ممكن عقلا ، لكنه مخالف
لظاهر النص بدون ضرورة ، فالسلامة تقتضى التسليم بما جاء
عن خلقه في كتاب الله ، من أنه خلق : من تراب ثم طين ثم
حمأ مسنون ، ثم صلصال ، أما تفصيل خلقه من ذلك : فيترك
التعرض له ، لأن ما أمسك عنه الكتاب والسنة فلا داعى لأن نقحم
أنفسنا في تفصيله حتى لا نكون ممن يرجم بالغيب •

وحسبك : أن الله خلقه بيده ، أى بدون وسائط ، كما يدل
عليه توبيخ الله لابليس حين امتنع عن السجود له بعد تمام خلقه
بقوله : « ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت
من العالين (١) » •

فاذا كان المولى قد احتفظ بسر صنعه وخلق له دون وسائط ،
فلنمسك عن البحث في طريقة خلقه ، فذلك أسلم وأحكم •

(١) سورة ص : ٧٥ ، والمراد من خلق آدم بيدي الله تعالى
خلقه بقدرته تعالى دون وسائط ، فانه تعالى منزّه عن مشابهة
خلقته في الجوارح وغيرها .

الحكمة في خلق آدم

خلق الله آدم عليه السلام لحكمتين، وإن شئت فقل لغايتين:
(أولهما) : أن يكون خليفة في الأرض كما دل عليه قوله تعالى : « واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة » (١)
(وثانيهما) : أن يعبد الله هو وذريته ، كما دل عليه قوله سبحانه « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (٢) » •

والمقصود من كونه خليفة في الأرض : أنه هو وذريته خلفاء عن الله تعالى ، ونواب عنه في عمارة الأرض وتدبير شئون ما فيها من الحيوانات والنبات ، وشق الأنهار والترع ، وإنشاء المساكن والمدائن والممالك والدول ، وأن ينفذ آدم وخواص بنييه من الأنبياء والصالحين أحكام الله تعالى ما بين أواخر ونوايه •
ومن المفسرين من قال : انهم خلفاء عن كانوا يعمرون الأرض قبلهم من خلق الله فبادوا وهلكوا •

(١) سورة البقرة من الآية : ٣٠

(٢) الذاريات : ٥٦

رأى الملائكة في خلافة آدم وذريته

حينما أخبر الله ملائكته بأنه سيجعل في الأرض خليفة من البشر لعماريتها ، يغلب على الظن أنه سبحانه بين لهم ما ستكون عليه بشريتهم من الغرائز والقوى ، ولذا سأئوه قائلين : « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » (١) أى أن من هذه غرائزهم وقواهم ، شأنهم أن يفسدوا في الأرض ، ويسفكوا الدماء، فلماذا جعلتهم خلفاء في الأرض مع خطورتهم ، وليس غرضهم من سؤالهم هذا الاعتراض على الله تعالى في استخلافه إياهم وهم على ذلك النمط من الغرائز الداعية إلى الفساد، بل المقصود منه : استكشاف الحكمة في استخلافهم ، والاستخبار عما يزيح شبهتهم ، ويرشد إلى معرفة ما في آدم وذريته من الفضائل التي جعلتهم أهلاً للخلافة ، مع ما هم عليه من الاستعداد للشر والفساد ، ومثلهم في ذلك : مثل متعلم يسأل أستاذه عن شبهة قامت في ذهنه ، ليزيلها بجواب منه يريح به نفسه .

والذى أوجب حمل سؤال الملائكة على هذا المعنى ، ما هو معروف من أدبهم مع الله ، وأنهم كما وصفهم سبحانه : « بل عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون » (٢) .

(١) وقيل انهم عرفوا ذلك قراءة من اللوح المحفوظ ، أو تعيىسا على من كان قبلهم .

(٢) الانبياء : ٢٦ ، ٢٧

ولقد عزز الملائكة سؤالهم الاسترشادى بقولهم : « ونحن
نسبح بحمدك ونقدس لك » أى : أمستخلف فى الأرض من هذا
شأنهم ، مع وجود من هو مجتهد فى طاعتك لا يعصيك أبدا ،
فماذا لك الا لحكمة خفيت علينا ، فبينها لنا ياربنا ، لتعرف.
حكمتك •

ولا بد أن الملائكة لم يكن لهم علم بما سوف يخلقه الله فى
البشر من العقل ، وما سوف يكون فيهم من أنبياء ومصلحاء ،
يهذبون غرائزهم ، ويوجهونها نحو الخير ، وأن الخير غالب فيهم ،
فلذا قالوا ما قالوا ، ليجيبهم الله بقوله : « انى أعلم ما لا تعلمون »
أى : أعلم من شئونهم التى تجعلهم أهلا للخلافة ما لا تعلمون ، ولا
خطر على الأرض وأهلها من شر يسير ، الى جانب خير كثير ، يضيع
معه أثر الشر أو يقل خطره •

لماذا خلقنا بغرائز تميل الى الشر

لقد كان في قدرة الله أن يخلق بنى آدم بغرائز لا تتزع بهم الى الشر مطلقا بل تتجه الى الخير المحض ، ولكن الغاية الثانية لخلقهم ، هي أن يعبدوا الله تعالى ، ليثيبهم في الدار الآخرة على عبادتهم اياه ، كما تقدم بيانه في حكمة خلق آدم •

ولو كانوا مخلوقين للخير وحده لكانوا مجبورين على الطاعة غير مختارين في أدائها ، ولما كانوا مستحقين للثواب ، لأنهم لم يبذلوا الجهد في سبيل عبادة الله ، اذ ليس فيهم نزوع الى الشر حتى يقاوموه ويثابوا على مقاومته •

كما أنهم لو كانت غرائزهم خالصة للخير وحده ، لكان الانسان آليا بحتا ، فيكون مسيرا بغرائز كالحیوانات ، فلا يكون له شرف كبير عليها ، ولا يكون بحاجة الى عقل يوجهه لاستغناؤه بجرائزه الخيرة ، ومتى فقد العقل ضاعت خلافته في الأرض ، لأنه أساس مباشرته مهام تلك الخلافة في الكائنات التي حوله •

ولقد كان لوجود الشر الى جانب الخير ، وغلبة الخير على الشر ، فضل كبير في تعريف الناس بنعمة الله تعالى ، حيث حفظهم من شرور أنفسهم ، بغلبة دواعي الخير فيها على دواعي الشر ، وقيام المصلحين من الأنبياء والصلحاء بدور التوعية من أضرار الفساد في الأرض ، فاذا عرفوا نعمة الله في ذلك وشكروه بالطاعة ،

ازدادت حسناتهم ، وعظم عند الله ثوابهم ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « ونبلوكم بالشر والخير فتنة (١) » فالله تعالى بلانا بالشر والخير امتحانا لنا ، لنثاب على مقاومة الشر ، ونثيبته قواعد الخير .

واعلم : أن من صفات الله تعالى : (الرحمة والغفران) فما لم يكن للبشر ذنوب يرحمهم الله بغفرانها ، فان هاتين الصفتين لا تتجلیان لهم ، حيث لا توجد لهم ذنوب يرحمون بغفرانها ، كما أنه لا حاجة حينئذ لدار الجزاء .

واعلم : ان الانسان مملكة في نفسه وفيما حوله ، والذي يحكم هذه المملكة في الانسان ما فيه : من عقل وعلم وحكمة ، ولا بد في هذه المملكة من سلبيات وإيجابيات ، حتى يتبين فضل هذه الثلاثة في حكمها ، وتغليب جانب الخير على جانب الشر فيها ، ولعلها هي المقصودة بقوله تعالى : « انى أعلم ما لا تعلمون » .

أساس خلافة آدم العلم

ثم عقب الله قوله تعالى : « انى أعلم ما لا تعلمون » بقوله :
« وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني
بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين » .

والأسماء : جمع اسم ، ويطلق على ما يكون علامة للشيء
ودليلا له يرفعه الى الذهن ، من الألفاظ والصفات والأفعال ،
مأخوذ من السمة وهي العلامة (١) .

والمقصود : أنه تعالى علمه الأسماء مقترنة بمسمياتها ،
فاذا رأى المسمى عرف اسمه وصفته ومنفعته ، واذا سمع الاسم
العنوانى أدرك مسماه وعرف صفاته ومنافعه ، ولكن المسميات
ملحوظة فى الأسماء قال تعالى : « ثم عرضهم على الملائكة » أى :
ثم عرض مسميات تلك الأسماء على الملائكة .

ومن العلماء من قال : المراد بالأسماء المسميات ، لقوله :
« ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء » أى :
عرض تلك المسميات على الملائكة ليخبروه بأسمائها .

وسواء أكان تفسير الأسماء هذا أم ذاك ، فقد أثبتت الآية
الكريمة لآدم عليه السلام ، أنه تعالى أعطاه العلم بجميع أسماء
المملكة الأرضية ومسمياتها التى هو خليفة عليها ، كما أعطاه

(١) أما إطلاقه على ما يتبادل الفعل والحرف فهو إطلاق
استحدثه علماء النحو .

العلم بغيرها مما لا يعلمه الا الله ومن أعطى هذا العلم الواسع فقد أعطى الى جانبه العقل الفسيح الذى يتسع لهذا العلم ، كما أعطى الحكمة التى هى من خواص كرام العلماء •

ولقد ختم الله الآية بقوله للملائكة : « ان كنتم صادقين » أى ان كنتم صادقين فى أن آدم وذريته لا يصلحون للخلافة فى الأرض ، وأنكم أولى بها منهم ، فأخبرونى بأسماء هذه الأشياء التى سأجعلها موضعا للخلافة •

ولما قال الله لهم ذلك أعلنوا جهلهم بعلم أسمائها ، معتذرين عن ذلك بقولهم : « لا علم لنا الا ما علمتنا » وأنت لم تعلمنا اياها فلا سبيل لنا الى الانباء بها ، ثم أثنوا على الله بقولهم : « انك أنت العليم الحكيم » انك أنت العليم بكل شئ ، الحكيم فى التقدير والتدبير •

ولما أعلنوا عجزهم ، أمر الله آدم أن يعلمهم بأسمائها قائلا : « يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون » •

والمعنى : يا آدم أخبر الملائكة بأسماء تلك المسميات ، أى : بأعلامها وصفاتها ومنافعها وأحوالها ، فلما أنبأهم آدم بذلك ألزم الله الملائكة بالحجة ، وقال لهم ما معناه : ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والأرض وأسرارها وما ينبغى لها ، ولهذا اخترت للخلافة من يصلح لها •

وكما أعلم ذلك أعلم ما تظهرون أيها الملائكة ، وفي جملته :
ما قلتموه من عدم صلاحية آدم وذريته للخلافة لافسادهم ،
وأعلم ما تكتُمونه ، وفي جملته : اعتقادكم صلاحيتكم لها •
وقد دلت هذه الآية الكريمة على أن الله مكن لآدم من أن
يُثبت للملائكة أهليته للخلافة ، بما آتاه الله من العلم الذي
عجزوا عنه ، كما دلت على حكمة الله في اختياره لآدم خليفة عنه
في الأرض ، وكذلك ذريته ، حيث وهبهم من العقول والقوى
ما يحسنون به عمارتها والانتفاع بخيراتها ، وإبراز كتوزها ،
ومعرفة الله وأداء واجباته وترك منهياته •

كيفية عرض المسميات على الملائكة

عرفت مما تقدم أن الله تعالى علم آدم الأسماء كلها ،
والمراد من الاسماء : ما يعم الأعلام ، وأسماء الأجناس ،
والصفات والمنافع ، والأفعال والجمال وروابطها ، مأخوذة من
السمة وهي : العلامة ، وكل ذلك سمات وعلامات مميزة ، يعرف
بها آدم كيف يميز المسميات بعضها عن بعض ، وينتفع بها ،
ويعبر عنها ، وأنه ليس المراد : من الأسماء ما دل على المعانى
دون زمان ، وهي المقابلة للأفعال والحروف ، فان ذلك اصطلاح
مستحدث للنحويين بعد نزول القرآن ، بل المراد بها : ما هو أهم
من ذلك كما تقدم .

روى شيبان عن قتادة قال : علم الله آدم من الأسماء :
أسماء خلقه ، ما لم يعلم الملائكة ، وسمى كل شيء باسمه ، وأنهى
منفعة كل شيء الى جنسه .

قال النحاس : وهذا أحسن ما روى فى هذا ، والمعنى :
عرفه أسماء الأجناس وعرفه منافعها : هذا كذا ، وهو يصلح
لكذا أه .

وعرفت أن المراد من قوله تعالى : « ثم عرضهم على
الملائكة .. » الآيتين . أن الله عرض مسميات تلك الأسماء
عليهم ، وسألهم عن أسمائها وصفاتها ومنافعها ، فأجابوه : بأنهم

لا علم لهم بها ، لأن الله لم يعطهم اياها ، وضمير جمع الذكور العقلاء في (عرضهم) لتغليب العقلاء في هذه المسميات على غيرهم .

وكيفية عرض هذه المسميات على الملائكة ، لم يأت تفصيل لها في كتاب الله وسنة رسوله ، فلذا جالت فيها ظنون المفسرين : فمنهم من يقول : ان الله صورها لهم في قلوبهم . ومنهم من يقول : انه أظهرها لهم كالذر .

ومنهم من يقول : انه أخبرهم بمن سيوجد ، وسألهم عن أحواله ، كأن يقول : سأوجد كذا وكذا ، فأخبروني بمالهم وما عليهم ، وما أسماء تلك الأنواع ، الى غير ذلك مما قالوه تقريبا لموضوع عرضها للأذهان .

ونحن لانستطيع أن نجزم بشيء مما قالوه في هذا الصدد . وحسبنا : أن نعتقد أن الله سبحانه عرض المسميات عليهم بالصورة التي جعلها واضحة المعالم أمامهم ، ثم سألهم عن أسمائها ، أي عما يميزها من الأعلام وأسماء الأجناس ، وعن منافعها وأغراضها ، وغير ذلك مما تقدم في بيان المراد من الأسماء .

سجود الملائكة لآدم

بعد أن اتضح للملائكة فضل آدم وكرامته على ربه ، وتبين لهم علمه وصلاحيته لخلافة الأرض ، وأولويته بها منهم بما علمه الله ، أمرهم سبحانه بالسجود لآدم ، وذلك ما حكاه الله بقوله : « واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم .. » الآية •

والسجود في اللغة : بمعنى الخضوع بأي صورة من الصور ولكنه في الشرع : وضع الجبهة على الأرض بقصد العبادة •

واختلف في المراد منه هنا ، فقليل : هو السجود الشرعي وبما أنه لا يجوز الا لله وحده ، فلذا حملوا قوله تعالى : « اسجدوا لآدم » على معنى اسجدوا لله لأجل آدم ، أي : لأجل خلقه في أحسن تقويم ، وأوسع علم ، وأحسن صلاحية للخلافة في الأرض •

واعترض على هذا الرأي بأنه لو كان الأمر كذلك ، لما امتنع ابليس عن السجود ، لأنه سجد لله ، وابليس لا يمتنع عن ذلك فقد كان من العباد ، ولكنه كان أمرا بالسجود لآدم ذاته ، ولذلك امتنع من السجود له وقال : « أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » • يعني : أنه اذا كان خيرا منه ، فكيف يكلف بالسجود له ؟ •

وكذلك قال : « رأيته هذا الذي كرمته على » •

وأجيب عن هذا الاعتراض : بأن الأمر بالسجود لله من أجل آدم ، يجعل سببا للعبادة ، وهذا يدل على عظم شأنه وأفضليته ، وهذا هو الذى أثار حقد إبليس وغيته وزعمه أنه أفضل منه ، فكيف يؤمر بالسجود من أجله وهو دونه في زعمه ؟ •

ومن العلماء من حمّله على السجود اللغوي بمعنى : الخضوع ، أى أظهروا الخضوع لآدم تعظيما لخلقه ، واعتذارا عما قلتم فيه ، واعترافا بفضله حيث علمكم ما لم تكونوا تعلمون (١) •

(١) ويجوز أن يكون معنى « اسجدوا لآدم » عظموه بحسن الظن فيه ، ولا تمتنوه بأساءة الظن فيه ، حيث قلتم انه سوف يفسد في الأرض ويسفك الدماء •

امتنال الملائكة وطرده ابليس

يقول الله تعالى : « واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابنى واستكبر وكان من الكافرين » وقد دل هذا النص على أن الملائكة امتثلوا ، فسجدوا وخضعوا تعظيما لآدم ، ولكن ابليس ابنى أن يسجد مستكبرا ، وكان اباؤه بهذا كفرا بالله تعالى ، فان من امتنع عن تنفيذ أمر الله • عنادا لله في أمره فهو كافر •

وهنا يسأل سائل فيقول : هل ابليس من الملائكة أو من الجن ؟ •

لا جائز أن يكون من الملائكة ، لأنهم كما قال تعالى : « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » وابليس عصى أمره ، ولأنه سبحانه صرح في سورة الكهف بأنه من الجن حيث قال : « واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن » •

واذا كان ابليس من الجن وليس من الملائكة ، فلا يعتبر مأمورا بالسجود ولا آثما بتركه ، لأن الأمر به انما توجه الى الملائكة وابليس ليس منهم ، فكيف يستثنى من الملائكة الساجدين ؟ • ويقال : انه ابنى واستكبر وكان من الكافرين ؟ • والجواب : أننا نلتزم أنه ليس من الملائكة لما تقدم ، ولأن الملائكة خلقت من نور ، والجن خلقت من مارج من نار ، كما في

حديث مسلم عن عائشة ، وقد كان ابليس من الجن كما صرحت به آية سورة الكهف .

أما اعتباره مكلفا بالسجود ، وتسجيل الالباء والكفر عليه فيجاء عنه بما يلي .

١ — أنه كان ناشئاً بين الملائكة فعد منهم ، فتناوله الأمر كما تناولهم ، كالرجل يترك قبيلته ويعيش في قبيلة أخرى فيعتبر منفصلاً عن قبيلته الأصلية ، وواحداً من القبيلة التي عاش فيها فيجري عليه ما يجري على أهلها .

٢ — أن الجن كانوا مأمورين مع الملائكة ، فاستغنى بذكر الملائكة عن ذكر الجن لشرفهم ، فكأنه قيل : واذ قلنا للملائكة والجن اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس .

٣ — أن ابليس كان مأموراً أمراً صريحاً ، كما يشير إليه قوله تعالى « مامنعك أن تسجد إذ أمرتك » فكأنه قيل : واذ قلنا للملائكة وابليس اسجدوا لآدم ، وضمير « فسجدوا » راجع للمأمورين ، ولم يصرح بابليس في المأمورين ، اكتفاء بذكره في الاستثناء ، فمنه يعلم أنه كان مأموراً بالسجود ، وكانت نتيجة إباءه السجود أن طرده الله من الجنة صاغراً ، قال تعالى في سورة الأعراف : « قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين ١٣ » .

أمر آدم بسكنى الجنة ونهيه عن شجرة منها

يقول الله تعالى في سورة البقرة : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ٣٥ » .

أفادت هذه الآية : أن الله تعالى أمر آدم وزوجه حواء أن يسكنا الجنة ، وأنه حرم عليهما الأكل من شجرة معينة .

ولاخلاف بين العلماء في أن الله تعالى أمرهما بسكنى الجنة ، بعد اخراج إبليس منها ، لرفضه طاعة الله فيما أمره به من السجود لآدم ، وكفره بهذا الرفض والاصرار عليه (١) .

والتعبير بقوله « اسكن » يؤذن بأن وجوده في الجنة وجود سكنى وإقامة مؤقتة ، وأنه سيخرج من الجنة بعد انتهاء إقامته ، حسبما وقته الله لهذه الإقامة .

قال بعض العارفين : السكنى تكون الى مدة ثم تنقطع فدخولهما في الجنة كان دخول سكنى لا دخول ثواء . ا ه — والثواء : الإقامة .

ولعل الأمر بسكنائها أمر بالاستمرار على ما كان فيه من سكنائها قبل اهباط إبليس وليس المراد أنه لم يكن يسكنها فأمر بسكنائها .

(١) راجع القرطبي : ج ١ ص ٢٩٨ .

كيف خلقت حواء ؟

لم يرد في القرآن الكريم ولا السنة المطهرة ، نصوص متقاطعة بكيفية خلقها ، والمادة التي خلقت منها كما جاء عن آدم عليه السلام ، بل نصوص محتملة للاجتهاد ، صالحة للتأويل ، ومن ذلك قوله تعالى في سورة النساء : « يأيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها .. » الآية . وقوله في سورة الروم « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة .. » الآية .

فقد ذهب بعض العلماء الى أن المراد أنه تعالى خلق لنا من جنسنا أزواجا لتطمئن نفوسنا اليهن ، بدلا من أن يخلقهن من جنس آخر لا تطمئن له نفوسنا ، أما مادة خلقهن فالله أعلم بها . وذهب الباقر الى أن حواء خلقت من فضلة طينة آدم على نظام خلخته لتسكن نفسه اليها ، فمعنى قوله تعالى : « وخلق منها زوجها » وخلق من طينتها زوجها على نظام خلقتها ، بحيث تكون من جنسها حتى تسكن اليها .

وذهبت طائفة : الى أنها خلقت من ضلعه ، وبذلك قال عمر بن الخطاب وعنه ابن عباس وابن مسعود أنهما قالا : لما أسكن الله آدم الجنة ، مشى فيها مستوحشا ، فلما نام خلقت حواء من ضلعه ، القصرى من شقه الأيسر ، ليسكن اليها ويأنس بها ، فلما انتبه

رآها فقال : من أنت ؟ قالت امرأة خلقت من ضلعك لتسكن الى
وهو معنى قوله تعالى : « هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل
منها زوجها ليسكن اليها » •

ويستدل أصحاب هذا الرأى بما جاء فى صحيح مسلم
عن أبى هريرة قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — :
« ان المرأة خلقت من ضلع ، وان أعوج شئ فى الضلع أعلاه
لن تستقيم لك على طريقة واحدة ، فان استمتعت بها استمتعت
وبها عوج ، وان ذهبت تقيمها كسرتها ، وكسرها طلاقها » •
وبقوله صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فلا يؤذ جاره • واستوصوا بالنساء خيرا ، فانهن خلقن من
ضلع ، وان أعوج شئ فى الضلع أعلاه ، فان ذهبت تقيمه
كسرتة ، وان تركته لم يزل أعوج ، فاستوصوا بالنساء خيرا »
أخرجه البخارى عن أبى هريرة •

وأصحاب الرأىين : الأول والثانى يؤولون الحديث بروايته
بأنه : كناية عن اعوجاج طباع المرأة ، ويؤيده ما جاء فى حديث
مسلم عقب ذكر خلقها من ضلع ، من قول الرسول : « وان أعوج
شئ فى الضلع أعلاه ، لن تستقيم لك على طريقة واحدة » الخ :

الجنة التى سكنها آدم وزوجه

الجنة فى اللغة بمعنى البستان ، وفى القرآن الكريم تطلق تارة على ذلك ، كما فى قوله تعالى فى سورة البقرة : « كمثل جنة بربوة » أى : كمثل بستان بمكان مرتفع ، وكما فى قوله سبحانه فى سورة الكهف : « واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب ، وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً » • أى : بستانين من أعناب • الخ •

وتطلق تارة أخرى على دار الثواب ، كما فى قوله تعالى فى سورة آل عمران : « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين » وقوله فى سورة محمد : « مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى » الآية ١٥ •

واختلف العلماء فى الجنة التى أمر آدم وحواء أن يسكنها أهى دار الثواب أم هى بستان فى الدنيا ؟

فذهب الجمهور إلى أنها دار الثواب ، وشاهدهم على ذلك اقترانها بأداة التعريف (آل) وهى إذا اقترنت بها فـقـيل : (الجنة) انصرفت إلى المعهودة فى لسان الشرع ، وهى دار الثواب •

واذا تتبعنا قصة آدم فى جميع القرآن ، وجدت الجنة التى

سكنها آدم مقترنة بأداة التعريف ، فتكون دار الثواب وفقا لعرف القرآن ، أما جنة الدنيا فلا تذكر الا مفكرة ، - أى بدون (آل) ومثال ذلك : (كمثل جنة بربوة) ، (جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب) •

ذهب أبو مسلم الأصفهاني وبعض المتصوفة والمعتزلة وغيرهم : الى أنها بستان في الدنيا ، ولكونها حديقة معينة في الدنيا اقترنت (بآل) للإشارة اليها ، وقد جاء في لسان الشرع اقتران إحدى جنات الدنيا (بآل) لكونها معينة ، وذلك في قوله تعالى في سورة القلم : « انا بلوناهم كما باونا أصحاب الجنة اذ أقسموا ليصرمنها مصبحين ، ولا يستثنون » •

فقد كانت هذه الجنة بأرض « صوران » لرجل كريم كثير الاحسان منها على المساكين ، فلما مات شح أولاده عليهم وتعاهدوا على حرمانهم ، فعاقبهم الله بالحرمان من ثمرها : « فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون • فأصبحت كالصريم » واستدل أصحاب هذا الرأي بأدلة عديدة منها :

١ - أن خلق آدم كان في الأرض ومن ترابها بالاجماع ولم ينقل في قصته أنه رفع الى السماء ، حيث جنة الجزاء ولو وقع لكان أولى بالذكر من سواه •

٢ - أن ابليس وسوس لآدم وأغواه ، فاذا كان آدم في دار الثواب وقت وسوسة الشيطان له ، فكيف وصل اليه فيها

وهي في السماء ، وقد أهبط منها ، ومنع من دخولها ، وجعل
مذموها مدحورا ٢ •

٣ — أنها لو كانت دار الثواب لما حدث فيها من إبليس
ما حدث ، من اللغو والكذب ، وحمل آدم على الاثم ، ولما سمع
فيها آدم شيئا من ذلك ، لقوله تعالى : « لا لغو فيها ولا تأثيم »
وقوله : « لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا » وقوله : « لا يسمعون
فيها لغوا ولا تأثيما ، الا قليلا سلاسلما » •

٤ — أنها لو كانت دار الثواب لما كلف فيها آدم بعدم
الأكل من الشجرة ، لأنها ليست دار تكليف ، ولكنها دار
جزاء •

٥ — أن آدم قد عصى في تلك الجنة ، فوجب أن تكون
بستانا في الدنيا ولا تكون دار الثواب ، لأن دار الثواب
لا يعصى الله فيها ، فهي دار جزاء للصالحين ، ودار حمد وشكر
وسلام وبهجة •

٦ — أن دار الثواب لا يدخلها كافر بالنص والاجماع
وحيث أن إبليس قد دخلها لاغواء آدم ، مع أن إبليس كافر
حينئذ ، فلذا يجب أن تكون بستانا في الدنيا ، ولا تكون دار
الثواب •

ومما يرجح كونها بستانا في الدنيا ، أن الله قبل أن يخلق
آدم قال للملائكة : « اني جاعل في الأرض خليفة » وهذا يقتضى

أن يخلقه الله ويسكنه في مكان خلافته ، وأن ينشأ ويعيش فيها
أما أن يسكنه الله في جنة الثواب بعيدا عن دار خلافته ، فليست
له حكمة ظاهرة •

كما أن افتراض كونها جنة الثواب يقتضى أن الله تعالى
عاقبه بالاهباط منها الى أرض الضياع بارتكابه زلة صغيرة ، كما
عاقب إبليس على كفره باهباطه منها ، فسوى بينه وبين إبليس
في العقاب ، مع اختلاف وتباين الذنب الحادث من كل منهما
فلهذا وجب أن تكون الجنة التي سكنها آدم وعصى الله فيها هي
بستان في أرض خلافته •

وقد ذهب بعض أصحاب هذا الرأي الى تعيين مكانها
فمنهم من قال : انها كانت بالشام ، ومنهم من قال : كانت بين
فارس وكرمان ، والله أعلم بالصواب •

أما اهباط آدم وزوجه من الجنة فسيأتى الكلام عليه
بعد الكلام على معصيته •

ومن العلماء من قال : الأدلة متعارضة : فالأحوط
والأسلم الكف عن تعيينها وعن القطع به ، واليه مال صاحب
التأويلات (١) •

(١) انظر الألوسي ج ١ ص ٢١٤ في تفسير الآية ٣٥ من البقرة

الشجرة المحرمة

أباح الله لآدم وحواء ، أن يأكلا من ثمار هذه الجنة
أكلا رغدا — في هناء وسعة — وحرم عليهما ثمار شجرة منها
وفي ذلك يقول الله تعالى في سورة البقرة :

« وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا
حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ٣٥ » •

والمراد من الأكل رغدا : الأكل الهنيء الذى لا عناء فيه
أو الواسع ، يقال : رغد عيشك — بضم الغين وكسرهما — اذا
كنت فى رزق واسع كثير •

وقد كان تحريم هذه الشجرة موجها الى القرب منها
قال تعالى : « ولا تقربا هذه الشجرة » وجعل القرب منها ظلما
حيث فرع عليه قوله : « فتكونا من الظالمين » وذلك على سبيل
المبالغة ، فان المقصود تحريم الأكل من ثمرها ، وهو الذى
يترتب عليه ظلم النفس ، أما القرب منها دون أكل فلا تحريم
فيه ولا ظلم •

وقد خاض الناس فى تعيين هذه الشجرة المحرمة ، فقيل :
هى الحنطة ، وقيل : هى النخلة ، وقيل : شجرة الكافور ، ونسب
بتعيينها بذلك الى على كرم الله وجهه ، وقيل : التين ، وقيل :
الحنظل •

ومن أغرب ما قيل فيها : شجرة المحبة ، وشجرة الطبيعة والهوى ، وهذا القول الأخير قريب مما يقوله بعض المعاصرين : (شجرة الجنس) •

وهذا والذي قبله مما لا ينبغي أن يذهب إليه أحد ، فانهما خلقا ليحب كلاهما الآخر ، ويأنس به ، ويسكن إليه ، ويطمئن بقربه ، كما قال تعالى : « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة » كما أنهما خلقا ليتناسلا حتى تعمر الأرض بذريتهما ، لتتم بذلك الخلافة في الأرض ، فهي الغاية الأساسية من خلقهما ، فكيف تحرم عليهما شجرة الطبيعة والهوى ، أو كما يقول بعض المعاصرين : شجرة الجنس ، الأولى عدم تعيينها ، حيث أن الله تعالى لم يعينها ، وكذا الرسول صلى الله عليه وسلم •

الحكمة في إيهام هذه الشجرة وتحريمها

حتى لا يتجه الناس الى التماس حكمة تناسب نوعها ، بل يتجهون الى فهم أن الله تعالى أراد اختبار مقدرة آدم وحواء على احتمال المنع من بعض المشتبهات ، وتمارينها على الصبر وضبط النفس ، والتمكن من صرفها عما نهيت عنه ، فاختار أى شجرة لا يعرف آدم وحواء خصائصها ولا طعمها ، لكونهما حديثي عهد بالوجود ، ولم يستوعبا بعد ثمار الأشجار تناولاً ، فحرم عليهما تلك الشجرة المجهولة لهما ، فاستغل الشيطان فرصة

جهلها بخصائصها ، فجعل يزين لهما تناول ثمارها ، حتى
يصبحا بتناولها ملكين أو من الخالدين — كما نبينه بعد :

وبما أن أحب شيء الى النفس ما منعت عنه بمقتضى
جبلتها ، وأن تحسين الشيطان لهذا الممنوع ، يغري النفس به
أكثر ، فلماذا كان ذلك التحريم المفضى الى المخالفة ، ليفتح الله
بها باب التوبة والتطهر من الاثم ، والعودة الى النقاء النفسى
ومرضاة الله ، كما سيتضح من باقى القصة ان شاء الله تعالى •

فمما سبق يعلم أن تحريم الأكل من الشجرة ليس عبثاً
خالياً عن الحكمة ، بل ليؤدى الى النتائج المرجوة وهى : التوبة
واصلاح الحال بعد المخالفة التى سوف يتعرض لها البشر
بمقتضى جبلتهم ، حتى تستقيم أمورهم بالمقاب كلما أخطئوا •

ويمكنك أن تعتبر النهى عن الأكل من الشجرة وما ترتب
عليه ، اجراء تدريبياً لممارسة الطبيعة البشرية حياتها على
سجيبتها ، ولتعرف ضوابط اصلاحها وصلاحها ، فكل ذلك داخل
تحت مشيئة الله تعالى وارادته ، ليتعرف البشر أسلوب حياتهم
وما ينبغى لهم أن يتركوه ، وما ينبغى لهم أن يفعلوه ، امثالاً
لتشريعات الله الذى يعرف ما فيه مصلحة عباده •

كما أن من مزايا هذا الامتحان : أن يعلم آدم وتعلم
ذريته أن الله رحيم بعباده حيث يقبل توبتهم ويعفو عن

سبيئاتهم ، فانهم لم يخلقوا بغرائز تدفع الى الكمال وحده بل هي سلاح ذو حدين ، تستخدم في الخير كما تستخدم في الشر ، وقد أنعم الله عليهم بالعقل الذي هو النور الهادي الى المرشد ، وجعله أميرا على تلك الغرائز ، فمن استضاء به عند استخدام غرائزه اهتدى ورشد ، ومن أهمله ضل وغوى •

ولا يترك الله عباده في ضلالتهم اذا ضلوا ، بل يفتح لهم باب اليقظة والتأمل ، تارة بارسال الرسل ، وأخرى بصحوة العقل ونشاطه ، ليثوبوا الى رشدهم ، ويصلحوا من حال أنفسهم •

تلك هي الحياة الدنيا ، وذلك هو التكوين الانساني الذي يصلح لها ، وقد أخبرنا الله على السنة رسله ، أنه أعد دارا للجزاء يلقي فيها كل امرئ جزاء ما عمله في دار الامتحان (الدنيا) ليحملهم التفكير فيها على احسان العمل ونيل الثواب •

واعلم أيها المقارئ الكريم : أن الانسان في الدار الآخرة يتحرر من كل ميول الشر والفساد ، وتتحصر ميوله في الحب والألفة ، والتمتع بأنواع النعيم المقيم البريء من المآثم ، مع صفاء النفس وراحة الفؤاد •

الأكـل من الشجرة

قلنا فيما سبق : ان الله تعالى حرم على آدم وحواء الأكل من شجرة معينة ، حتى لا يظلما أنفسهما ان أكلا منها ، وفي ذلك تحذير ضمنى من الآثار السيئة المترتبة على الأكل منها •

ولكن آدم قد أكل منها ، فكيف حدث منه ذلك ، وهو الانسان الكامل ، الذى خلقه ربه بيديه — أى بلا واسطة — وفى أحسن تقويم ، ومنحه من العلم ما فاق به الملائكة ، وأمر ملائكته أن يسجدوا له تمجيذاً لمزاياه ؟ •

هذا هو الذى سنتحدث عنه فيما يلى لنجلوه للقراء اجابة على السؤال السابق :

ليس معقولا أن آدم وهو بهذه المنزلة ، ينهاه الله عن الأكل من الشجرة ، فيعصيه عقب النهى مباشرة ، ويرتكب ما نهاه الله عنه ، فلا بد أنه مكث مدة ملتزماً الحدود التى ألزمه الله بها (١) • وأنت تعلم أن ابليس موتور من آدم ، حيث كان سببا فى اهباطه من الجنة ، وقد أقسم لربه أن يغويه وذريته أجمعين ، وفى ذلك يقول الله تعالى فى سورة الحجر :

« قال رب بما أغويتنى لأزینن لهم فى الأرض ولاغوينهم

(١) والفاء فى قوله فى سورة البقرة « فأزلهما الشيطان عنها » يعيد قوله « ولا تقربا هذه الشجرة » الخ افادت الترتيب من غير تعقيب زمنى •

أجمعين ٣٩ الا عبادك منهم المخلصين ٤٠ » ويقول في سورة الأعراف : « فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ١٦ ثم لا آتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين ١٧ » .

ومن هذه النصوص : نعلم : أن إبليس مصر على صد آدم وذريته عن الصراط المستقيم ، وأنه سير صدهم في اتجاهاتهم الى الخير فيصرفهم عنها أينما اتجهوا ، ولم يجد إبليس وسيلة لصرف آدم عن عقيدته ، فرصده في عيشه الرغيد الذي أباحه الله له في الجنة ، ليوقعه في المخالفة ، فيحرمه من هذه السعادة التي يتمتع بها ، واليك ما صنعه معه ليصل الى هدفه :

- ١ - قال له ولحواء : « ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » (١) .
- ٢ - « وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين » (٢) .
- ٣ - « فدلاهما بغرور » (٣) .

أى : فأنزلهما من استمساكهما بما أباح الله لهما ، الى الأكل من الشجرة ، بسبب غروره لهما ، وخداعه إياهما ، اذ فتح لهما الخبيث باب التفكير في موضوع الشجرة المحرمة ، وجعل يكرر

(١) سورة الأعراف : ٢٠
(٢) سورة الأعراف : ٢١
(٣) سورة الأعراف : ٢٢

للهما الاغراء بالأكل منها ، ويزعم أنهما إن أكلا منها كانا ملكين
أو كانا من الخالدين ، وأقسم أنه ناصح لهما ، ولم يزل يخدعهما
ويغريهما حتى أنزلهما عن الاستمسك بما أباح الله لهما الى تجاوزه
بالأكل من الشجرة المحرمة ، ولا بد أن هذا الاغراء استمر مدة
طويلة وهما يمتنعان ، حتى تم له ما أراد ، ويدل لذلك أمران :
(أحدهما) قوله تعالى : « ولقد عهدنا الى آدم من قبل
ففسى ولم نجد له عزما » (١) والنسيان لا يكون الا بعد مدة
طويلة من التكليف والعمل به ، واستمرار ابليس في اغرائه بشتى
الأمانى ، وتيسير أمر المخالفة ، حتى نسى التحذير من عداوته
ومن مخالفة أمر الله ، وما يترتب عليه من الآثار الضارة به .

النسيان والمعصية

بينما نجد القرآن الكريم يصف مخالفة آدم تارة بأنها نسيان كما في قوله تعالى : « فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا » (١) نجد تارة أخرى يصفها بأنها عصيان وغواية ، كما في قوله تعالى : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » (٢) فكيف نوفق بينهما ؟ •

ان النسيان يقتضى أن أكله من الشجرة من باب الغفلة عما كلفه الله به دون أن يعتمد المخالفة ، أو يتأثر بوسوسة إبليس ، فهو سهو نفسى لا مدخل فيه لعمل الشيطان ، في حين أن قوله تعالى : « فَدَلَاهُمَا غُرُورًا » (٣) يقتضى أن هذا الأكل ليس نسياناً نفسياً بل هو متعمد وناشئ عن اغواء الشيطان ، وإذا كان الأمر كذلك فكيف ساغ لنبي كريم أن يتأثر بوسوسته ، ويخالف أمر ربه عمداً ؟ •

والجواب على ذلك : أننا نلتزم أن ما فعله آدم كان عن نسيان ، كما دل عليه صراحة قوله تعالى : « فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا » وليس استجابة متعمدة منه. لوسوسة الشيطان ، والبيان :

اعلم أن جميع النصوص الواردة في تحريم الشجرة ، كانت صريحة في الإشارة الى شجرة شخصية معينة ففي سورة البقرة

(١) سورة طه : ١١٥

(٢) سورة طه : ١٢١

(٣) سورة الأعراف : ٢٢

يقول الله تعالى : « ولا تقربا هذه الشجرة » ٣٥ ٠٠ « وفي الآية ١٩ من سورة الأعراف مثل ذلك النص •

ولا يوجد نص في كتاب الله يفهم منه صراحة أن التحريم عام لجنس هذه الشجرة وليس خاصا بها وحدها ، ومع هذا بقي آدم وزوجه حواء مممتعين عن تناول ثمر النوع كله ، برغم وسوسة إبليس لهما ، ولكن إبليس لم ييئس من حملهما على المخالفة ، ففتح لهما بابها عن طريق فتوى ظاهرها معقول ، فقد نفت في روعيهما قائلا : ان الله حرم عليكما شجرة بعينها مشيرا اليها بقوله : « ولا تقربا هذه الشجرة » فما بالكما تمتنعان عن النوع كله ، فانه لم يتناوله التحريم •

وظن آدم وزوجه ، أن هذا اجتهد نفسي لا مدخل فيه لوسوسة الشيطان ، الذي يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، في حين أنه في الواقع أثر طبيعي للجاجة الشيطان والحاحه عليهما مدة طويلة بالأكل من الشجرة المحرمة ، بأساليب عديدة ، كقوله لهما : « مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » واقسامه لهما بأنه ناصح أمين ، وقوله لآدم : « هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى » ولاريب : في أن القرآن الكريم ذكر نماذج من اغرائه الطويل ، أما جميع أساليبه فهي مطوية تحت هذه النماذج •

وكانت نتيجة هذا الاغراء الطويل : أن آدم انصرف الى التفكير في هذه الشجرة وسر النهي عنها ، فهداه تفكيره الى

لاعتقاد أن النهى موجه الى شجرة عينها الله بالاشارة اليها بقوله : « ولا تقربا هذه الشجرة » وأنه لامانع من تناول ثمار غيرها من نوعها ، للتعرف على أسرار هذا النوع ، فلهذا ترك الشجرة المشار اليها وأكل هو وزوجه من سواها ، وتحقق لأبليس مراده : « فدلاهما بغرور » أى فأنزلهما عن الامتناع من أكل ثمار الشجرة بجميع أفرادها ، الى الأكل من نوعها مع الامتناع عن شخصها وذلك بغروره — أى بخداعه لهما — مدة طويلة على النحو الذى سبق بيانه .

أما قوله : « ففسى ولم نجد له عزما » فالمراد منه : أنه فسى التحذير من خطورة الشيطان وعداوته بنحو قوله تعالى : « ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى » ، فخدع بتغريره وتزيينه الأكل منها ، حتى يحظى بالخلود والملك الذى لا يبلى ، وتكريره ذلك التزيين فى أساليب شتى مدة طويلة حتى شوقه الى معرفة أسرارها ، والحصول على مزاياها . فأفتى نفسه بأن تحريم الشجرة المعينة ، لا يمنع من أكل سواها من نوعها ، فأكل من سواها ، ظاناً أن ما حدث اجتهاد نفسى . وأن الشيطان بعيد عنه فيه ، مع أنه كان فى الحقيقة باغرائه « وسوسته » .

وهو بهذا التأويل الضعيف الناشئ عن وسوسة الشيطان ، قد فقد العزم والتصميم على ترك الشجرة بشخصها ونوعها ، وتحول الى تخصص الترك بذاتها دون جنسها ، وفقد العزم فى الحذر

من الشيطان ، ولو أنه وجد منه عزم وتصميم على ما كان عليه من معصاة الشيطان ، لما حدث منه ما حدث ، اذ لا فرق بين شخص الشجرة ونوعها عند التأمل .

وقيل : معنى « ولم نجد له عزما » لم نجد له تصميمًا على الذنب ، فانه أخطأ في الاستدلال ولم يعتمد مخالفة النهي .

وأما قوله : « وعصى آدم ربه فغوى (١) » فالعصيان فيه محمول على ارتكاب خلاف الأولى بمثله ، والأحوط في الامتثال فان الأولى به والأحوط له ، أن يفهم عموم التحريم لنوع الشجرة ، لا خصوصه بالمشار إليها ، فجعلت مخالفته للأولى عصيانا بالنسبة لمقامه الكريم ، فان الأمر قد يكون حسنة لشخص سيئة لشخص آخر ، فالصدقة بدرهم على محتاج تعتبر حسنة ان كانت من رقيق الحال ، وتعتبر سيئة من رجل واسع الغنى فان اللائق به دينار أو دنانير ، لا درهم حقير .

ومن ذلك قوله تعالى في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » فالذنب فيه محمول على مخالفته الأولى بالنسبة له ، كأخذه الفداء في أسارى بدر بدلا من قتلهم ، فهذا ليس معصية قطعا ، بل هو حسنة ، حيث ان عددا كبيرا منهم أسلم بعد ذلك ، ولكنه يعتبر خلاف الأولى ، لأن هذه أول معركة ينتصر فيها الاسلام على المشرك والمشركين ، فكان الأولى قتل أسراهم الذين أذلوا

المسلمين وأخرجوهم من ديارهم ، فضلا عن أنه أظهر في إبراز
قوة المسلمين ، من أخذ الفداء من أولئك الأسرى ، وأدعى لراحة
المسلمين من مؤامراتهم ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « ما كان
لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض .. » (١) •

ولا يصح حمل الذنب في الرسول على المعصية والاثم ، فإنه لم
يرد عنه صلى الله عليه وسلم : أنه ارتكب ما يخالف شرع الله
تعالى في شأن ما من شأنه ، فقد كان أتقى الناس وأعلمهم بالله ،
فضلا عن أن النبي يشترط فيه العصمة من المآثم ، حتى لا يكون
قدوة لأُمَّته ، ويوثق بصدقه •

وإذا كان الله تعالى يعيب على المؤمنين بقوله : « يا أيها
الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون • كبر مقتا عند الله أن
تقولوا مالا تفعلون » فكيف يعتقد أحد أن الرسول يخالف فعله
قوله الذي يبلغه عن ربه •

فإن يجب تنزيه الرسول وكل الأنبياء عن المعاصي ، فإنهم
صفوة الله من خلقه ، والأسوة الحسنة لهم في تنفيذ ما أمر الله
به أو نهى عنه •

عصمة الأنبياء من المعاصي

اختلفت الآراء في حدود عصمة الرسل من الذنوب ، ومتى يجب اتصافهم بها .

والجمهور يقولون : انهم معصومون من كبائر الذنوب وصغائرها بعد النبوة ، لأننا أمرنا باتباعهم في أقوالهم وأفعالهم أمرا مطلقا من غير التزام قرينة ، فلو جوزنا عليهم الصغائر لم يمكن الاقتداء بهم ، لعدم امكان التمييز بين ما هو قربة ، وما هو ذنب من أفعالهم وأقوالهم ، ولا يصح أن يأمر الله الناس بالأخذ عنهم ، وهم لا يدرون على التحقيق أن ما يأخذونه عنهم من قبيل الطاعة وليس من قبيل المعصية .

وكما تجب عصمتهم من جميع الذنوب بعد النبوة تجب قبلها فان مقتضى اختيار الله لعبده من عباده ليكون نبيا أن ينشئه الله على أكرم الخلال ، وأفضل الأقوال والأفعال ، حتى اذا شرفه بالنبوة ودعا الناس الى ربهم ، اطمأنوا اليه ، واستأنسوا بصلاح ماضيه ، على صدقه في حاضره فأمنوا به ، أما المنحرف في نشأته عن سواء السبيل فما الى تكذيبهم له والكفر به من بديل ، فكيف يبعث الله لعباده نبيا سييء السلوك مرفوضا منهم ، أرأيت الى الحكومات حين توظف أحد رعاياها في عمل صغر أم كبر ، فانها تشترط في تعيينه أن يكون حسن السير والسلوك ، فكيف لا يكون ذلك شأن ملك الملوك في اختياره سفراءه ورسله لعباده ؟

وقال بعض المعتزلة : يجوز أن تحدث منهم الصغائر قبله
النبوة لا بعدها •

وقال بعض الفقهاء : يجوز أن تقع منهم الصغائر بعد النبوة
وقبلها ، أما الكبائر فلا بالاجماع •

والأكثر يرفضون وقوع الصغائر منهم بعد النبوة •

وقال الأستاذ أبو اسحاق الاسفرايينى : واختلفوا فى
الصغائر ، والذى عليه الأكثر أن ذلك غير جائز عليهم ، وصار
بعضهم الى تجويزها ولا أصل لهذه المقالة : أى لا دليل على صحتها
— يريد أن تجويز بعضهم للصغائر باطل •

وقال بعض المتأخرين ممن ذهب الى تجويز وقوع الذنب
منهم : الذى ينبغى أن يقال : « ان الله تعالى قد أخبر بوقوع
ذنوب من بعضهم ، ونسبها اليهم وعاتبهم عليها ، وأخبروا بها
عن نفوسهم ، وأشفقوا منها وتابوا عنها ، وكل ذلك ورد فى
مواضع كثيرة ، يقبل بعضها التأويل ، ولا يقبل بعضها الآخر
وكل ذلك بما لا يزرى بمناصبهم ، وانما تلك الأمور التى وقعت
منهم على جهة الندور ، وعلى جهة الخطأ والنسيان أو تأويل
دعا الى ذلك ، فهى بالنسبة الى غيرهم حسنات ، وفى حقهم
سيئات بالنسبة الى مناصبهم وعلو أقدارهم ، اذ قد يؤاخذ
الوزير بما يثاب عليه السائيس ، فأشفقوا من ذلك فى موقف القيامة ،
مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة — قال — وهذا هو الحق » •

ولقد أحسن الجنيد حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقربين ، فهم صلوات الله وسلامه عليهم وان كانوا قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم ، فلم يخل ذلك بمناصبهم ، ولا قدح في رتبهم ، بل قد تلافاهم واجتباهم وهداهم ومدحهم وزكاهم واختارهم واصطفاهم : انتهى من القرطبي (ج ١ ص ٣٠٩) (١) .
ومعنى تلافاهم : تداركهم بالعفو ، فزال به تقصيرهم .

والناظر في هذا الكلام بامعان ، يجد أنه لا فرق بينه وبين القول الأول الذي عليه الأكثرون ، وهو تنزيههم عن المعاصي .
فإنه ذكر أن ذنوبهم التي عوتبوا بشأنها وأشفقوا منها كانت سيئات بالنسبة اليهم لرفعة مناصبهم ، لكنها حسنات في حد ذاتها بالنسبة لمن هم دونهم ، فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين .
وقد كانت مخالفتهم نادرة ، وكانت اما من باب الخطأ أو النسيان أو حسن التأويل وأثر الاجتهاد .

وعلى هذا فذنوب آدم يعتبر من هذا الطراز ، وقد سبق لنا تحليله فأرجع اليه فإنه مفيد .

(١) طبع مع المنعم عند المقصود ط ٦٤ ص ١٢

كيف أغرى الشيطان آدم بعد طرده ؟

عرفت أيها القارئ الكريم أن الله أخرج إبليس من الجنة مذموماً مدحوراً ، بسبب تكبره على السجود لآدم وقد أمره الله به ، وعرفت أيضاً أن الله أسكن آدم وزوجته الجنة بعد خروج إبليس منها ، وأباح لهما أن يأكلا منها ما يشاءان ، وحرّم عليهما شجرة منها ، وأن إبليس أغراهما بالأكل منها بمختلف وسائل الاغراء ، ومنها قوله لهما : « ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » ومنها إقسامه بأنه لهما من الناصحين ، ومنها قوله لآدم « هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى » والقرآن الكريم يأتي بنماذج مما يقال ، ولا يأتي بكل ما يقال ، فلا بد أنه أطال في الاغواء والاعراء حتى استجابا كما تقدم بيانه ، فكيف كان الشيطان يغريهما وهو طريد من الجنة التي كانا يعيشان بها ، وهل كان يغريهما وهو ظاهر لهما ، أم كان ذلك بطريق الوسوسة النفسية ؟ .

والجواب : أننا إذا جرينا على رأى من قال : إن الجنة التي كانا يعيشان بها بستان في الأرض تتوفر فيه كل أسباب القرب والنعيم ، أسكتهما الله فيه بعد أن طرد منه إبليس ، فإن اغراءه لهما بعد طرده منه ، يكون بقربه منه حيث ينزل آدم ومشافهته له دون أن يدخله عنده أو يكون اغراؤه لهما بالوسوسة النفسية ، فإنه يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، أو بأن يعود

الى الجنة بعد طرده منها ، مبالغة منه في عصيانه لأمر ربه والكيد
لآدم فقد عصى ربه كيذا لآدم أولا ، بامتناعه عن السجود له
تنفيذا لأمر الله ، وعصاه ثانيا بدخوله الجنة الأرضية التي حرمها
الله عليه .

وكذلك يفعل العصاة الآثمون ، اذ يتركون ما أمروا بفعله ،
أو يفعلون ما أمروا بتركه تمردا وفجورا .

وبالجملة : فانه لم يعد الى الجنة التي طرد منها ، ليعيش
فيها عزيزا مكرما كما كان ، بل مجرما أثيما مكررا لعصيان الله .
أما اذا جرينا على رأى من يقول : انها جنة الجزاء الأخرى
فيكون اغراءؤهما بالوسوسة القلبية دون أن يدخلها ، فانهما
لا يدخلها كافر .

ومن العلماء من فسر قوله تعالى في حق ابليس : « فاهبط
منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين »
بمعنى : اهبط من منزلة الكرامة التي أنت بها بين الملائكة ، فما
يصح لك بعد امتناعك عن السجود أن تتكبر في هذه المنزلة ، فقد
زالت عنك ، فاخرج من هذه المنزلة التي كنت بها ، انك الآن من
الصاغرين الأذلاء .

وقد ساعد على هذا التفسير ، أنه لم يوجد في هذا النص
وما يماثله تصريح بالجنة حتى يرجع اليها الضمير في قوله تعالى :
« فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها » .

وبهذا التفسير : يكون ابليس باقيا في الجنة لم يخرج منها حتى تمت مشيئة الله في وسوسته لآدم وزوجه وأكلهما من الشجرة باغرائه ، وأهبطتهما بعد ذلك الى الأرض ليحققا الخلافة التي أرادها الله منهما ومن ذريتهما ، وأهبط معهما ابليس ليعيش الشر بجانب الخير ، فتنة من الله وامتحانا لعباده .

ولعله يشير الى هبوطه معهما ويؤكد هذا التوجيه ، قوله تعالى في سورة البقرة : « فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين ٣٦ » حيث عبر بصيغة الجمع : « اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين » بعد التعبير بصيغة التثنية في قوله « فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه » .

فهذا النص يفيد : أن ابليس لم يهبط الى الأرض الا مع آدم وحواء لا قبلهما .

أما ملقيل من أن ابليس دخل الجنة في جوف حية أو غير ذلك فهو من الاسرائيليات التي نحذر القارىء من النظر اليها ، فهي أكاذيب لا تعقل ، فاذا هضمتها العقلية اليهودية ، فان العقلية الإسلامية تلفظها لفظ النواة (١) .

(١) يرى الشيخ أبو منصور أنه ليس لنا البحث عن كيفية اغرائه لآدم ، لافتقارنا الى الدليل .

سؤال هام وجوابه

قد يقال : ان آدم قد علم عداوة الشيطان له ، بامتناعه عن السجود له ، وادعائه أنه أفضل منه ، لأنه خلق من نار و آدم من طين ، والنار في نظره أفضل من الطين ، فلا يسجد الفاضل للمفضول ، واذا كان الأمر كذلك فكيف يعقل أن الشيطان استطاع خداعه مع أنه يعلم بعداوته ؟ •

والجواب : أن خديعته لآدم ان كانت عن طريق الوسوسة النفسية ، فان آدم لم يشعر أنها من جهة ابليس ، بل ظن أنها حديث نفسى واجتهاد فكرى ، وان كانت خديعته مشافهة ومواجهة فانها ليست بمستحيلة ، فكم من عدو يبدو لك فى ثياب صديق ويعتذر لك آسفا على ما فرط منه فى حقك ، وتحت ضلوعه الداء الدوى ، وقلبه ملىء بالحق والكراهية ، والمؤمن غر كريم والمنافق خب لتيم •

غرض الشيطان من وسوسته وعناصرها

يقول الله تعالى في سورة الأعراف ، حكاية لوسوسة الشيطان لآدم : « فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ماوورى . عنهما من سوءاتهما وقال مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين (٢٠) وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين (٢١) » .

وهذه الآية يفهم منها عدة أمور ، بيانها فيما يلى :

١ — جاء في صدر الآية الأولى : أن غرض الشيطان من وسوسته أن يظهر لآدم وحواء ما ستر عنهما من سوءاتهما — أى عوراتهما — فهل كانت لهما عورات قبل الأكل من الشجرة ؟ وبأى شىء كان غطاؤها ؟ .

والجواب على ذلك : أن الله تعالى قد خلق لهما أعضاء التناسل فعلا في أصل تكوينهما ، فانه سبحانه خلقهما ليجعل منهما خلفاء عن الله تعالى أو عن كان قبلهم من سكان الأرض . الذين أصابهم الفناء ، ولا تتحقق هذه الخلافة الا بالتوالد والتكاثر ، حتى يستطيعوا عمارة أرض الله وتنفيذ مشيئته فيها ، ولا سبيل للتوالد والتكاثر الا أعضاء التناسل بداهة .

أما قول بعض المعاصرين : ان أعضاء التناسل لم تخلق لهم الا بعد الأكل من الشجرة ، لأنها شجرة الجنس حسب فهمهم ، فلما أكل منها نشأ عن ذلك أعضاء التناسل ، فلا سبيل

الى قبوله ، فانه فاقد الأهلية للصحة ، مناقض لصريح القرآن •

وبيان ذلك : أنهم لم يشهدوا خلق آدم وحواء ، حتى يحكموا بأنهما خلقا بغير أعضاء الجنس ، وأنه لا يوجد نص في كتاب الله أو سنة رسوله ، يدل على صحة ما يزعمون ، وأنهم لم يحللوا تلك الشجرة معمليا ، ليعرفوا من تحليلها وتجربتها أنها تثبت أعضاء التناسل ، وأنهم لا سبيل اليها فانها من أشجار الجنة ، فالقول في شأنها في موضوع الجنس رجم بالغيب ، فضلا عن أن القرآن صريح في أن أعضاء التناسل كانت موجودة ولكنها كانت مغطاة ، وأن ابليس أراد أن يكشفها فوسوس اليهما بالأكل منها ، وذلك في قوله تعالى : « فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما وورى عنهما من سوءاتهما » •

أما الغطاء الذى كان يوارى سوءاتهما ، فلم نجد نصا نعتمد عليه في بيانه ، وما قاله المفسرون : من أنها كانت مغطاة بالنور^(١) فمأخذه رواية للحكيم الترمذى عن وهب بن منبه ، وما يروى عنه فمصدره الاسرائيليات غالبا ، وحيث كانا في جنة الجزاء ، فأغلبه الظن أنهما كانا يستتران ببعض ثيابهما كالحرير والسندس ونحوهما مما يلبسه أهل الجنة •

على أن القرآن الكريم باغفاله الحديث عن غطاء عوراتهما

(١) النور بنون مشددة مفتوحة هو الزهر ، ومثله النوار بنون مشددة مضمومة ، وواو مشددة مفتوحة .

تكتفنا عن التعرض لبيانه ، عملاً بقوله تعالى : « ولا تقف ما ليس لك به علم » ولو كان يتعلق به غرض للمكلفين لبينه الله تعالى .
فلذلك : نكل العلم بحقيقة وسر اخفائه الى علام الغيوب (١)

٢ — صرح القرآن الكريم : بأن الشيطان وسوس لهما بالأكل من الشجرة ليكشف ما غطى عنهما من عوراتهما فمن أين جاء أن الأكل منها يترتب عليه تهافت الغطاء ، وانكشاف العورة وما وجه الارتباط بينهما ؟ .

والجواب عن ذلك : أنه كان يعلم قطعاً أن انكشاف العورة سيترتب على أكلهما من الشجرة ، ولذا حرص عليه وجعله غايته ، فظل يغويهما حتى حصل مراده ، من الأكل وظهور العورة على أثره .

وسبيل علمه — والله أعلم — أنه سمع من الملائكة أن آدم وحواء ان خالفا أمر ربهما فأكلا من الشجرة ، سقطت عنهما ثيابهما التي يلبسها أهل الجنة ، وظهرت لهما عوراتهما ، حتى يغطيها من ثياب أهل الأرض بعد أن يهبطهما الله تعالى اليها وأن الله تعالى حين يفعل معهما ذلك ينبههما الى وظائفهما الجنسية ، الكامنة في تكوينهما ، والتي ستبدأ بعد هبوطهما ، وقد كانا يجهلان ذلك كله ، أما إبليس فكان على علم مبكر به ، ولهذا لما طرده الله من منزلة الكرامة بسبب عصيانه ما أمره به من

(١) قال بعض المتقدمين ان كشف سوءاتهما كناية عن ازالة الحرمة واستقاط الحياء .

السجود لآدم ، توعده آدم وذريته بأن يصددهم عن سواء السبيل ، وفي ذلك يقول الله تعالى في سورة الأعراف :
« قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين ١٣ قال أنظرني الى يوم يبعثون ١٤ قال انك من المنظرين ١٥ قال فيما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ١٦ ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين ١٧ قال اخرج منها مذعوما مدحورا لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين ١٨ » •

ويحكي تهديده لهم بصورة أخرى في سورة الاسراء فيقول : « قال أرأيتك هذا الذي كرمت على لئن أخرتن الى يوم القيامة لأحتنكن ذريته الا قليلا ٦٢ » •

فاذا كان هذا اللعين قد عرف أن آدم ستكون له ذرية في الأرض ، وطلب أن ينظره الله ويمهله ، فأمهله الى انقراض الجنس البشرى قبل يوم القيامة ، فتوعددهم بالاغواء ، الا قليلا منهم ، فذلك يدل على أن ابليس يعلم أن مصير آدم النزول الى الأرض والتوالد فيها ، بعد أن يعصيه بالأكل من الشجرة ، فابتدأ ينفذ وعيده في آدم وزوجه ، قبل أن ينفذه في ذريتهما ، فحرضهما على الأكل من الشجرة ، لتتكشف سوآتهما فيعرفا وظيفتهما وينتهيآ لها قبل اهباطهما الى الأرض •

والظاهر — والله أعلم — أن الله تعالى لم ينبههما الى وظيفة الأعضاء الجنسية في الجنة ، لأنها ليست محل خلافتها

وتوالدهما ، فلا فائدة من تنبيههما اليها هناك ، فلما حصلت المخالفة بالأكل من الشجرة ، وآن أوان نزولهما الى الأرض ارشدهما الى وظيفتهما عن طريق كشف عورتهما ، وايقاظ غريزة القتاسل التي كانت كامنة الى حين علمه الله وأزاده •

وكم من وظائف في تكوين الانسان ، لم يتنبه لها الا عن طريق « الصدفة » أو التجربة ، وذلك حينما جاء الوقت الذي حدده الله لعلمه بها •

٣ — أفادت الآية : أن الملائكة أفضل من الأنبياء ، فضلا عن باقى البشر ، وذلك أن الشيطان حرضه وزوجه على الأكل من الشجرة ليصلا الى مرتبة الملائكة ، وقد استجابا ليحصلا على تلك المرتبة ، فلولا أنها مرتبة أعلى من مرتبته ، لم يكن هناك معنى لاغرائه بالأكل من الشجرة لتحصيلها ، ولا للاستجابة لما دعاها اليه ، فضلا عن أن القرآن لم يعقب بالابطال لما أفاده اغراء ابليس من أن الملائكة طبقة سامية ينبغي للبشر السعى اليها ، وذلك يدل على فضلهم على آدم النبي وذريته •

وقد أجيب : بأن ذلك يدل فعلا على أفضليتهم ، لكن لا من جميع الوجوه ، بل من بعضها فقط ، فللملائكة ميزات لا توجد في الانسان ، مثل : الأجنحة كما قال تعالى : « الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع » ، كما أنهم يتقلون في كون الله بطريقة سريعة وبحالة

لا تتوفر للبشر ، كما أنهم لا يأكلون ولا يشربون ، وأنهم خالدون الى أن ينفخ في الصور ، فيصعق من في السموات والأرض •
ولعل هذه الأمور ونحوها هي التي تأثر بها آدم وحواء وجعلتهما يستجيبان للأغراء بالأكل من الشجرة ، حتى يحصلا عليها •

ويرى ابن عباس والزجاج وكثير من العلماء : أن المؤمنين الصالحين أفضل منهم ، لأن الملائكة لاشهوة فيهم ، فهم يطيعون الله بما جبلوا عليه من أسباب الامتثال وحتمية الطاعة •

أما البشر ففيهم الشهوة الجامحة ، فاذا تغلبوا عليها وكبحوها فهم أفضل من الملائكة الا خواصهم ، لأنهم من جملة رسل الله ، لكن خواص البشر وهم الأنبياء أفضل من خواص الملائكة •

٤ — ظاهر الآية يدل : على أن آدم وحواء صدقا كلام ابليس في أن أكلهما من الشجرة يجطهما ملكين خالدين ، ولذا أكلا منها ، فكيف يطلبان الخلد مع أن الله تعالى قال : « كل من عليها فان » ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام » •

والجواب عن ذلك : أن الخلد في اللغة : هو المكث الطويل وهما لم يطلبا الخلود الأبدى ، بل خلود الملائكة ، أي مكثهم الى نفخة الصعق •

أثر الوسوسة في آدم وحواء

يحكيه الله تعالى في سورة الاعراف فيقول : « فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة » •

أى : أنزلهما الشيطان عن رتبة الطاعة لربهما ، الى رتبة معصيته ، بما غرهما به من القسم بالله على أنه لهما لمن الناصحين ، كما دل عليه قوله تعالى في الآية السابقة : « وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين » وذلك حين حثهما على الأكل من الشجرة ليكونا ملكين أو من الخالدين ، فقد اعتقدا أن أحدا لايجرؤ على القسم بالله كاذبا •

فلما ذاقا الشجرة وبدأ يأكلان منها ، تهافت عنهما ثوباهما فظهر لكل منهما عورة صاحبه وعورة نفسه ، وأحسا حينئذ أنها شيء يستحيا من كشفه وظهوره ، لما أدركاه من وظيفته ، فقد نبه الله غريزتهما الجنسية عند هذا الانكشاف (١) ، ليعدهما بذلك الى ما يستقبلانه من عهدهما الجديد على سطح الأرض من اللقاء في المضجع والذرية ، فلما أحسا بالخجل والحياء من

(١) كان هذا الانكشاف هو الميقات الذى حدده الله بحكمته على حافة الهبوط الى الأرض ، لتفاعلات الغريزة الجنسية ، وقد جعلها الله في الأطفال حين المراهقة ، أما قبلها فالغريزة نائمة وكذلك كان الأمر في آدم وحواء ، يعد الانكشاف وقيله •

تظهر سوءاتهما شرعا يلصقان عليهما من ورق الجنة ، ستر
لعوراتهما وتغطية لأبدانهما ، بعد أن سقط الغطاء عنها •
والمقصود من ورق الجنة : ورق أشجارها العريض الذى
ييسر حيزا كبيرا ، مثل : ورق الموز والتين •

عتاب الله لأدم وحواء واعتذارهما

بعد هذا عاتبهما الله ، وذلك فى قوله تعالى : « وناداهما
ربهما ألم أنهما عن تلكما الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما
عدو مبين » •

ولما أدركا خطأهما : « قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم
تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » •

وظاهر هذا أنهما يعترفان بظلمهما لأنفسهما بتصديقه
حيث وصلت عاقبته الى معصية الله والحرمان من الجنة •

ومن العلماء من ذهب الى أن التصديق لم يوجد منهما
لاقطعا ولا ظنا ، وانما أقدما على المنهى عنه لغلبة الشهوة ، كما
نجد من أنفسنا أن نقدم على الفعل اذا زين لنا أحد مانشتهيه
بوان لم نعتقد أن الأمر كما قال •

ولعل كلام الشيطان من قبيل المقدمات الشعرية ، أثار
الشهوة حتى غلبت ، ونسى معها المنهى فوقع الاقدام من غير
برؤية • انتهى •

والمراد من الشهوة هنا شهوة الأكل •

وعلى هذا الرأي يكون ظلمهما لأنفسهما بالتساهل في
الحذر حتى حصل النسيان ، وقد سبق تحقيق هذا الموضوع
فارجع اليه •

واعلم أن قولهما : « ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا
وترحمنا لنكونن من الخاسرين » هو عبارة عن الكلمات التي تلقاها
آدم من ربه وهو يعظمه كيف يتوب ، فهي التي عناها الله تعالى
بقوله : « فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب
الرحيم » والى هذا جنح ابن عباس رضى الله عنهما •

اهبط آدم وحواء الى الأرض

يحكى القرآن ذلك في سورة الأعراف فيقول : « قال اهبطوا
بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين •
قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون » والخطاب في
قوله : « اهبطوا منها جميعا » الآيات ، لآدم وحواء وابليس — عليه
اللعنة — لأنه كان معهما يتابع تحريضه ووسوسته ، حتى أكلا
من الشجرة وتم مراده منهما ، وقال الفراء : انه خطاب لهما
ولذريتهما •

والمقصود من قوله تعالى : « بعضكم لبعض عدو » — على
الوجه الأول — أن الشيطان عدو للبشر ، فعليهم أن يحذروه —

وعلى الوجه الثانى — أن بعض البشر يعادى بعضا ويظلمه بسبب
وسوسة الشيطان •

والمقصود من قوله تعالى : « ولكم فى الأرض مستقر
ومتاع الى حين » أن الله تعالى قد كتب للبشر استقرارا على
الأرض ، وتمتعا الى الحين الذى ينتهى فيه عمر كل منهم ، ثم
يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين •

وبذلك أعلم الله البشر فى مواجهة أبيهم وأمههم ، وقبيل
رحلة الهبوط الى الأرض ، أن مقامهم فى أرض الله مؤقت
بغاية ، وليس خلودا بلا نهاية •
ثم عقب ذلك ببيان أوفى : « قال فيها تحيون وفيها تموتون
ومنها تخرجون » •

أى : أنكم فى الأرض تحيون مستقرين متمتعين الى حين
الموت ، وفيها تموتون وقت مجيء هذا الحين ، ومنها تخرجون
وتبعثون للحساب والجزاء •

وبذلك عرف البشر مصيرهم ومآلهم فى الأرض فى شخص
أبويهم قبل أن يهبطا اليها ، كما عرفوه خبرا عرفوه واقعا فهل
من مدكر ؟ •

الاجتناء والتوبة والهداية لآدم

بعد أن حكى الله عصيان آدم في سورة طه قال : « ثم اجتناه ربه فتأب عليه وهدى » أى : ثم اصطفاه الله وقربه اليه فعلمه كلمات يتوب بها اليه ، هى قوله وزوجته : « ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » فتلقاها آدم من ربه ، ونطق بها هو وزوجته مع صدق النية فيها ، فقبل ربه توبته وعاد عليه بالرحمة ، وهداه الى الثبات على التوبة ، والحذر من غرور الشيطان وخديعته ، ولعل الأمر كان كذلك فى حق حواء وإن لم يصرح به فى الآية .

لماذا عظم الله خطيئة آدم ؟

أخرج البيهقي في شعب الإيمان عن عبد الله المغربي قال :
تفكر إبراهيم في شأن آدم عليه السلام ، فقال : يارب خلقتك
بيدك ، ونفخت فيه من روحي ، وأسجدت له ملائكتك ، ثم
بذنب واحد ملأت أفواه الناس من ذكر معصيته ، فأوحى الله
تعالى إليه : يا إبراهيم أما علمت أن مخالفة الحبيب على الحبيب
شديدة •

وذكر بعض العلماء : أن في استعظام ذلك منه زجرا بليغا
لأولاده عن أمثاله ، وقال : لا ينبغي لأحد أن ينسب إليه العصيان
إلا أن يكون تاليا لكلام الله ، أو راويا لحديث رسول الله •
وصرح القاضي أبو بكر بن العربي : بعدم جواز نسبة
العصيان للأبناء الأقربين إلينا ، المماثلين لنا ، فكيف يجوز أن
ينسب إلى الأنبياء عليهم السلام (١) ؟ •

(١) راجع الألوسي في تفسير قوله تعالى : « وعصى آدم ربه
فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى » سورة طه •

لماذا جعلت الجنة مسكناً لآدم وحواء ؟

لما خلق الله آدم أسكنه في الجنة لحكم عديدة منها :

١ — أنه كان بحاجة الى بيئة عالية تتكون فيها مداركه وأخلاقه ، وتنشأ فيها معارفه بآيات الله وكونه ، ليعده بذلك لما يستقبله من الخلافة في الأرض ، وارشاد ذريته ، ، وتبليغهم دعوة ربه ، أما غيره من الأنبياء الذين نشئوا على الأرض ، فإنه تعالى كان يريهم ملكوت السموات والأرض ، ليتعلموا ويكونوا من الموقنين •

٢ — وأنه تعالى خلقه بيديه (أى بقدرته دون الأسباب العادية في سواء) اعتناء بخلقه ، باعتباره أصل البشرية ، وكان من تمام حكمة الله في خلقه أن يتفضل باكمال العناية به فيجعل مسكنه وتربيته في الجنة •

٣ — أن مفاجأته بعد الخلق مباشرة باسكانه في الأرض من غير اعداده لسكنائها ، فيه وحشة شديدة له ، وخيرة منه في أمره ، وتحطيم الأعصابه ومقوماته ، اذ كيف يعيش في أرض ليس فيها سواء ومعه امرأته ، دون أن تمر عليه فترة اعداد لتقبل هذه الحياة الجديدة •

٤ — أنه لم تكن له دراية بتحصيل القوت وجلب الرزق وصنع الثياب ، فلذا أوجد الله في مكان يتوفر له فيه ما يحتاج

إليه ، دون بذل جهد ولا اعمال فكر ، فقد تعهد الله له بذلك ،قال تعالى : « ان لك ألا تجوع فيها ولا تعرى ، وأنت لا تظمأ فيها ولا تضحى » • ومعنى (ولا تضحى) : لا تتعرض للشمس ، فان الضحى من أسمائها •

الشيطان فى حياة الانسان

يقول الله تعالى فى سورة (ص) حكاية لموقف من مواقف إبليس من آدم وذريته : « قال رب فأنظرنى الى يوم يبعثون • قال فانك من المنظرين • الى يوم الوقت المعلوم » فأنت ترى من هذا النص أن إبليس لما طرده الله من الجنة بسبب آدم ، طلب منه أن يسلطه عليه وعلى ذريته ، ويمهله الى يوم البعث فأجابه الى طلبه وهو يعلم أنه سيغويهم ويصرفهم عن طاعته فلماذا أجابه الله الى ما سأل ؟ •

والجواب عن ذلك : أنه تعالى لم يجبه الى ما سأل ، فقد طلب أن يمhle الى يوم البعث فرارا من الموت ، فأجابه سبحانه بأنه فرد ممن سبق علم الله أنهم منظرون الى يوم الوقت الذى علمه الله وعينه لفناء الخلائق ، فيموت كما يموتون • وكأنه تعالى يقول له : انبى سأبقىك حتى يموت الناس ، ولكن ذلك ليس ناشئا عن دعائك ، ولا مترتبا على طلبك ، بل لأن هذا سابق فى قضائى قبل أن تسأنى ، ولست وحدك الذى أمهلك الى هذا

الوقت ، بل هناك من خلقى سواك من أمهلتهم ، فأنت واحد من هؤلاء المنظرين ، كما اقتضته حكمتي •

وليعلم الانسان أن الله تعالى خلق هذه الحياة الدنيا مليئة بالمتناقضات ، ففيها الموجب والسالب ، وفيها الخير والشر ، وفيها النفع والضرر ، لأنها دار امتحان وبلاء ، وليست دار ثواب وحسن جزاء ، وكل شيء فعله الله تعالى مليء بالحكم ، وما نعرفه بالنسبة الى ما نجهله كنقطة من بحر ، أو كرملة من قفر بل دون ذلك ، فالتسليم واجب لقدر الله ، والايمان بحكمته وكمال صنعه محتوم •

وينبغي للعاقل أن يفهم من وجود البلاء والشيطان في حياة الانسان ، أن هذه الدنيا ليست آخر شئون الخلائق ، وأن الناس تنتظرهم دار خالية من البلاء والأحزان ان هم أحسنوا في دنياهم ولم يسيئوا ، وهذا هو الذي ينبغي أن يتوقع من البارئ الحكيم •

اننا نرى الآفات في زروعنا وحيواناتنا وأنفسنا ، كما نرى آثارا سيئة للشيطان في عقولنا وارادتنا ، فهو آفة في أرواحنا ، كما أن الأمراض الجسدية بلاء في أجسادنا ، وكما أن الله تعالى منحنا الكرات البيضاء في دمائنا ، لتحميننا من ميكروبات الأمراض ، فكذا أعطانا المناعة العقلية والتدينية ضد الشيطان •

وإذا كان الله تعالى قد جعل العقاقير علاجاً لما قد يتسرب إلى الجسم من الأمراض الحسية ، فكذاك جعل الوعظ والارشاد والاختلاف إلى دروس العلم وقراءة الكتب الدينية والايحاء النفسى علاجاً لما يتسرب إلى القلوب والأرواح من الوسوس، الشيطانية .

أما الاستمرار في تقبل وسوسه ، فإنه يجعل لها في النفس أثراً يعاودها من آن لآخر ، فلا بد لك من صده من أول مرة حتى لا تتطبع وسوسه في النفس ، فتعاودك من آن لآخر ، وتفسد عليك حياتك ، فتجعلها عقداً وقلقا وأرقاً ، وتبدو لك في كل مرة كأنها شيء جديد لم تفرغ من رده منذ قريب ، وأنه بحاجة إلى الجواب عنه .

وما أكثر افتراضاته الواهية التي يجرك بها إلى العزلة والكآبة والحزن والبعد عن العالم ، ويفسد عليك عقلك ودينك وينضيع شخصيتك وملكانك ومكوناتك ، وكم من أناس كامل العقل ، استحوذ عليهم الشيطان فجعل لهم عقداً صعبة الشفاء كمن يزين لهم السرقة وهم أغنياء فيسرقون ، ومن يهون عليهم حياة البشر فيقتلون ، إلى غير ذلك مما يجعلهم يستمرئون حياة الجريمة ، فإذا صحوا من غفلتهم أدركوا سخافة عقولهم وفظاعة جرائمهم .

وكم من انسان يعيش من وسوسه في جحيم ، كأن يشك في

وجود مرض بداخله مع انه سليم ، أو يشك في اخلاص انسان عزيز عليه بدون مبرر ، وتصدر منهم مضحكات لاتليق بعقل .
وانما أوجد الله الآفات والشيطان في مجتمعنا ، لنعرف ضعفنا وحاجتنا الى حماية الله ، واللجوء اليه بالدعاء ، ليظل اتصالنا دائما به سبحانه ، ليفرج الكروب ويمنح القوة .
ولو بقينا بدون هذه الآفات لنسينا ربنا ، ولم نذكره ونتوه عنه في النعيم والراحة التي نحن فيها بدون آفات .

ومع أن الآفات تذكر الانسان بمفرج الكروب سبحانه ، ففي الصبر عليها ومكافحة الوسوس الشيطانية وطرحها وعدم الاكتراث بها ، أجل الثواب وأعظم الأجر ، وما تخفى على أحد منا حكمته ، فليسلم فيه الأمر لأحكم الحاكمين ، فهو أعلم .
بأبعاده وحكمته ، ومقدار مصلحة العبد أو الكون فيه .

جنود الشيطان

قد عرفنا أن الذى قام باغواء آدم هو إبليس ، ويسميه القرآن أيضا الشيطان ، قال تعالى فى سورة الأعراف : « يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما •• » من الآية ٢٧ •

وعرفنا أنه توعّد آدم وذريته بالاغواء والاضلال ، كما فى قوله تعالى فى سورة الأعراف حكاية عنه : « قال فبما أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم ١٦ ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين ١٧ » •

فكيف يستطيع شيطان واحد ، أن يفتن جميع أفراد الجنس البشرى ؟ •

والجواب على هذا : أنه لا يقوم وحده بفتنة الخلائق فله جنود يمارسون الفتنة بقيادته ، وفى ذلك يقول الله تعالى فى سورة الشعراء : « فكذبوا فيها هم والغاوون ٩٤ وجنود إبليس أجمعون ٩٥ » أى فألحقوا فى الجحيم على وجوههم مرة بعد أخرى إذ الكبكية : تكرير الكب وهو الالتقاء على الوجه •

وجنود إبليس شياطين أيضا ، قال تعالى فى سورة الأعراف : « انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون » بقية الآية ٢٧ •

ولكل مكلف شيطان يقارنه اذا غفل عن ذكر الله ، قال تعالى ،
في سورة الزخرف : « ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا
فهو له قرين ٣٦ حتى اذا جاءنا قال ياليت بيني وبينك بعد
المشرقين فبئس القرين ٣٧ » •

فمن أين جاء هؤلاء الشياطين ، هل هم أولاد هذا الشيطان
الذي أغوى آدم ، أم أولاد غيره ؟

والجواب : أن ابليس وجنوده من الجن (١) ، وكما أن أصل
البشر آدم وقد خلق من تراب ، فأصل الجن والشياطين : الجان ،
وقد خلق من نار ، وكان الجن والشيطان موجودين قبل خلق آدم ،
قال تعالى في سورة الحجر : « ولقد خلقنا الانسان من صلصال من
حمأ مسنون ٢٦ والجان خلقناه من قبل من نار السموم ٢٧ » ،
ولذا كان ابليس يفتخر على آدم بأنه مخلوق من النار ، أما آدم ،
فمن الطين ، قال تعالى في سورة الأعراف حكاية عنه : « أنا خير
منه خلقتني من نار وخلقته من طين ١٢ » •

ويبدو من ظاهر القرآن الكريم ، أن كل جنى يطلق عليه
شيطان ، سواء أكان متمردا أم مسالما ، قال تعالى في سورة (ص)
بشأن ما سخره الله لسليمان عليه السلام : « فسخرنا له الريح
تجرى بأمره رخاء حيث أصاب ٣٦ والشياطين كل بناء ،
وغواص ٣٧ وآخرين مقرنين في الأصفاد ٣٨ » •

(١) ويدل لذلك قوله تعالى في سورة الكهف : « فسجدوا إلا
ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه » من الآية ٥٠ .

فأنت ترى أن الله تعالى أطلق على البنائين والغواصين من الجن كلمة : شياطين مع أنهم مسالمون له ، كما أطلقها على المشاغبين المتمردين المقرنين في الأغلال ، ولا غرابة في إطلاق كل من اللفظين (الجن والشياطين) على جميع أصنافهم ، فلفظ الجن مأخوذ من الاجتتان والاستتار ، ومنه جنه الليل — أى ستره — ولا شك في أن الجن والشياطين مستترون عنا فلا نراهم بصورتهم الطبيعية رحمة بنا ، ولفظ الشيطان مأخوذ من شطن في الأرض — أى دخل فيها — أو من الشاطن وهو الخبيث ، أو من شطن بمعنى بعد ، أو من شاط بمعنى احترق ، فمعظم تلك المعانى متحقق في كل عفريت وشيطان .

وقد صح أن النبی — صلى الله عليه وسلم — ، سمى الشيطان عفريتا وسماه جنيا ، وأنه تفلت عليه ليلة وأراد أن يشغله عن صلاته فأمكنه الله منه ، وأراد أن يربطه الى سارية من سواري المسجد يلعب به صبيان المدينة ، فذكر دعوة أخيه سليمان فتركه .

هذا ما بدا لنا في شأنهم ، وقد وجدنا من الانصاف أن نذكر ما قاله غيرنا ، والله أعلم بالصواب أين يكون :

ذكر القرطبي في ص ٥ من ج ١٩ في تفسير سورة الجن .
عندما تكلم عن المسألة الرابعة أن الحسن البصري قال : ان الجن ولد ابليس ، والانس ولد آدم ، ومن هؤلاء هؤلاء مؤمنون وكافرون وهم شركاء في الثواب والعقاب ، فمن كان من هؤلاء هؤلاء

مؤمننا : فهو ولى الله ، ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافرا : فهو شيطان •

وروى الضحاك عن ابن عباس : أن الجن هم ولد الجان وليسوا بشياطين ومنهم المؤمن ومنهم الكافر ، والشياطين هم ولد ابليس لا يموتون الا مع ابليس •

حقيقة الجن ! !

من الناس من ينكر الجن بحجة أنهم لا يرونهم ، وتلك حجة واهية ، فان الكهرباء حقيقة لا شك فيها ، وان كانت لا ترى ذاتها بالعين (١) ولو سلم هذا المبدأ من صاحبه ، لجره الى الكفر بالله لأنه لا يراه •

والحق أن الجن موجودون بنص القرآن ، وهم حقيقة واقعة لا ينكرها الا جاهل وكافر ، وقد أنزل في شأنهم سورة كاملة هي سورة الجن ، وقد جاء في صدرها : « قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشاد فآمنا به ولن نشرك بربنا أحدا » وجاء فيها : « وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قددا » وجاء فيها : « وأنا لما سمعنا الهدى آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا (١٣) وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحسروا رشدا (١٤) وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً (١٥) » •

(١) لأن المرئى هو أثرها •

وجاء في سورة الاحقاف : « واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين (٢٩) قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدى الى الحق والى طريق مستقيم (٣٠) يا قومنا أجيئوا داعى الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب أليم (٣١) ومن لا يجب داعى الله فليس بمعجز فى الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك فى ضلال مبين (٣٢) » الآيات •

وهذه وأمثالها تدل على أن الجن جنس له عقول يدرك بها ، ويستطيع فهم الحق من الباطل ، وأن منه صالحا وطالعا ، ومؤمنا وكافرا ، وقد حجبهم الله عنا رحمة بنا ، فقواهم أعظم من قوانا ، ولا نستطيع أن نحتمل مواجهتهم بطبيعتهم ، قال تعالى « انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم » •

وهل هم عالم مادي أم روحى ؟ •

ليس عندنا دليل حاسم فى أمرهم حتى نجيب على هذا السؤال بيقين •

فاذا نظرنا الى أن منهم بنائين وغواصين ومقرنين فى الأصفاة كما كان ذلك فى عهد سليمان عليه السلام ، وأنهم يتناسلون ويتوالدون ، فربما بدا لنا أنهم عالم مادي ، وربما رجح هذا ما جاء فى السنة من استحباب البسملة فى بداية الأكل ، حتى

« لا تقربه الشياطين ، وكذلك ما جاء في السنة من تحريم الاستنجاء
بالعظم ، لأنه يكسى لحما لاخواننا الجن . »

أخرج مسلم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « اتانى داعى الجن فذهبت معه ، فقرأت القرآن ، فانطلق
بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ، وسألوه الزاد، وكانوا من جن
الجزيرة ، فقال : لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه ، يقع في
أيديكم أوفر ما يكون لحما » وذكر باقى الحديث وفيه النهى عن
الاستنجاء بالعظم .

واذا كان الجن عالما ماديا ، فعلى أية صورة هو ؟ الله أعلم
بحقيقتهم .

وقد ورد أن الجن تتشكل بصور مختلفة، ومن ذلك أنها تتشكل
بصورة حية ، فقد جاء في مختصر الامام مسلم بسنده عن أبى
السائب مولى هشام بن زهرة رضى الله عنه، أنه دخل على أبى سعيد
الخدري في بيته ، قال : فوجدته يصلى ، فجلست أنتظره حتى
يقضى صلاته ، فسمعت تحريكا في عراجين في ناحية البيت
فالتفت فاذا حية ، فوثبت لأقتلها، فأشار الى أن اجلس ، فجلست
فلما انصرف أشار الى بيت في الدار ، فقال : أترى هذا البيت ؟
فقلت نعم ، فقال : كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس ، قال :
فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق ، فكان
بذلك الفتى يستأذن — رسول الله صلى الله عليه وسلم — بأنصاف
النهار ، فيرجع الى أهله ، فاستأذنه يوما فقال له رسول الله صلى

والله عليه وسلم — « خذ عليك سلاحك فانى أخاف عليك
تقريظة » ثم رجع فاذا امرأته بين البابين قائمة ، فأهوى اليها
بالرمح ليطعنها به ، وأصابته غيرة ، فقالت له : اكف عليك رمحك
، وادخل البيت حتى تنظر ما الذى أخرجنى ، فدخل فاذا بحية
عظيمة منطوية على الفراش ، فأهوى اليها بالرمح فانتظمتها به
، ثم خرج فركزه في الدار ، فاضطربت عليه ، فما يدرى أيهما كان
. أسرع موتا ؟ الحية أم الفتى ، قال : فجئنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكرنا ذلك له وقلنا : ادع الله يحييه لنا ، فقال :
استغفروا لأخيكم ، ثم قال : ان بالمدينة جنا قد أسلموا ، فاذا
رأيتم منهم شيئا فأذنوه ثلاثة أيام ، فان بدا لكم بعد ذلك
، فاقتلوه فانما هو شيطان (١) .

واذا نظرنا الى ما في القرآن من أن بعضهم كانوا يسترقون
السمع من الملائكة الأعلى فيقذفون بالشهب من كل جانب ، فهمنا
من هذا أنهم قوى روحية حتى تستطيع التحليق في الملائكة الأعلى .
فما الذى ينبغى اعتقاده في شأن حقيقتهم ؟
اليك فيما يلي ما نراه :

الظاهر أنهم أجسام مادية ، أعطاه الله قدرة على التجرد
الروحي والتشكل بأشكال مختلفة ، وذلك جمعا بين الأدلة ، والله
تعالى أعلم .

(١) وفي الصحيح : ان لهذه البيوت عوامر ، فاذا رأيتم منها
شيئا فخرجوا عليها ثلاثا ، فان ذهب والا فاقتلوه فانه كافر . القرطبي
ج ١٩ ص ٦ طبيعة منير تفسير سورة الفجر .

وأخرج البيهقي في الأسماء وأبو نعيم والديلمي وغيرهم
باسناد صحيح — كما قال العراقي — عن أبي ثعلبة مرفوعاً
« الجن ثلاثة أصناف ، فصنف لهم أجنحة يطيرون في الهواء ،
وصنف حيات وكلاب ، وصنف يحلون ويظعنون (١) » والله
تعالى أعلم .

لا تفزع

أيها الأخ المسلم : لا تفزع من الحديث عن الجن والشياطين ،
(فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين) فقد جعل سبحانه
ضوابط في كونه لتوفير الأمان لعباده ، ولهذا : لا يحدث من أضرار
الجن الا أمور نادرة جداً ، فربما تمر عشرات السنين فلا تسمع
عنهم حدثاً ، ولا يفزعك أمر الشياطين فانبذهم نبذ النواة ، فان
ربك يقول في شأن الشيطان : « انه ليس له سلطان على الذين
آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . انما سلطانه على الذين يتولونه
والذين هم به مشركون » .

وأعلم يا أخي المسلم : أن لنا كتاباً اسمه : (غذاء الأرواح)
تحدثنا فيه بأسهاب عن موضوع الجن ، وبيننا فيه كيف تتعوذ
منهم وتتقيهم . وقد طبعه المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
وأخرجه في منتصف جمادى الثانية سنة ١٣٩٥ هـ الموافق ٢٦ من
يونية سنة ١٩٧٥ م — فارجع اليه فإنه مفيد .

كيف مارس آدم حياته على الأرض ؟

كان آدم وحواء يعيشان في الجنة مكفولى الرزق ما بين طعام وشراب وكساء ، قال تعالى : « ان لك ألا تجوع فيها ولا تعرى • وأنت لا تظلم فيها ولا تضحي » •

فلما أكل من الشجرة بعد اغواء ابليس ، أمرهما الله بالهبوط الى الأرض — كما تقدم بيانه — فكيف استطاع آدم وزوجه أن يستقبلا عهدهما الجديد ، وأن يمارسا حياتهما على الأرض ، وهو فيما يبدو لا يعرف من أسباب الحياة وشئون العيش فيها شيئاً ؟ •

ولقد حاولت أن أجد بياناً وثيقاً في هذا الشأن ، فأعوزنى ذلك ولم أجد الا التسليم بأن الله تعالى هياً له أسباب عيشه الجديد ، وألهمه ما يصنعه ، أو أمر بعض ملائكته أن يعلموه أو يساعدوه ، وأنه تعالى أوجد له رصيداً في الأرض من الغذاء والكساء ، حتى يستتبت غذاءه ، ويصنع كساءه ، والله عجائب في هذا الشأن ، لا يبعد معها أن يهيء لآدم أسباب حياته فيها بأية وسيلة •

فأنت ترى الطفل بعد أن يخرج من بطن أمه ، يحول الله غذاءه الذى كان يصل اليه في رحمها الى صدرها ، وبعد أن كان يتناوله في الرحم عن طريق الحبل السرى ، أصبح يتناوله بفمه

من ثديها ، وقد ألهمه الله تعالى كيف يمتص اللبن منه ، وكيف يتركه اذا شبع ، وكيف يطلبه بالصياح اذا جاع •

ويقول علماء الأحياء : ان شعابين السمك حين تريد أن تلقى بيضها من جوفها ، تذهب الى شواطئ جزيرة برمودا ، فتضع بيضها في المياه الضحلة هناك ، وتتعهده بعد أن يفقس ، حتى تستطيع صغارها الاعتماد على أنفسها ، فتموت الكبار ، وحينما تقدر الصغار على الرحلة ، تأخذ سبيلها في البحار في نفس الخط الذي سلكه أصولها ، حتى تصل الى حيث كانت تعيش تلك الأصول بالهام الله تعالى ! •

وكذلك الطيور : خلق الله لها احساسا داخليا يشبه (الرادار) تدرك به أين توجد المراعى ، فترحل اليها صيفا أو شتاء ، بالهام داخل من العزيز الرحيم •

واذا كان الأمر كذلك : فلابد أن الله هيا لآدم ما يستطيع به أن يعيش ، وعلمه كيف يمارس حياته الجديدة •

ويستأنس لذلك بقوله تعالى : « وعلم آدم الأسماء كلها » فان معناه كما يقوله المحققون : أنه تعالى علمه الأسماء والمسميات والأوصاف والمصالح المتعلقة بشئون الأرض التي سوف يعيش عليها •

ولقد كتب المفسرون في هذا الشأن ، وحاموا بما كتبوه حول هذا المعنى ، فقد ذكر الآلوسى في تفسير قوله تعالى : « يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم وريشا » :

أن الجبائي قال : ان الله أنزل ذلك على آدم وحواء من الجنة حين أمرهما بالسقوط من الجنة ، فحمل الانزال في الآية على ظاهره .

وأخرج ابن عساكر بسند ضعيف عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهبط آدم وحواء عريانين جميعا ، عليهما ورق الجنة ، فاصاب آدم الحر حتى قعد يبكي ويقول لها : يا حواء قد آذاني الحر ، فجاء جبريل بقطن ، وأمرها أن تغزله ، وعلمها وعلم آدم ، وأمره بالحياكة وعلمه » .

وجاء في خبر آخر أنه عليه السلام ، أهبط ومعه البذور وفي خبر آخر رواه ابن المنذر عن ابن جريج أنه عليه السلام أهبط ومعه ثمانية أزواج من الابل والبقر والضأن والمعز : المخ . وبما أن هذه الأخبار كلها ضعيفة لايمكن التعويل عليها فالذى ينبغي أن نذهب اليه هو ما قدمناه : من أن الله تعالى هيا له أسباب الحياة الجديدة ، وأسباب الأنس والرضا بها وليس بالازم أن ينزل الله معه تلك الأسباب من الجنة ، فان الله تعالى قادر على أن يخلقها له من جديد ان لم تكن موجودة في الأرض قبل نزوله .

على أن بعض المفسرين ذهب الى أن آدم خليفة في الأرض ، عن خلق سبقوه اليها ، فأى مانع من أن يكون من بقاياهم ما ينتفع به آدم ، وبغير هذا وذاك فان الله على كل شيء قدير .

اجمال ما تقدم في شأن آدم

قد علمت المرحلة الأولى في تكوين الانسان ، من خلال ما حدثناك به عن خلق آدم عليه السلام ، وعرفت أن هذه المرحلة بدأت بالتراب الذي أجرى الله عليه أطوارا مختلفة وانتهت الى انسان جميل الصورة عليم بالأسماء وخصائص الأشياء ، وأن الملائكة من أجل عظمة تكوينه ، سجدت اجلالا وتمجيда لخالقه العظيم ، وأنه تعالى خلق منه زوجة ، كما قال تعالى في أول سورة النساء : « يأيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها » ، وقد بينا لك آراء العلماء في معنى خلق زوجة منه ، وبيننا أن الله جعل لهما الجنة مسكنا ، ولم يجعلها لهما وطنا اذ قال لهما : « اسكن أنت وزوجك الجنة » ، وذلك حتى يأتي أوان نقلهما الى الأرض مقر خلافتها ، وهذا الأوان هو أكلهما من الشجرة ، وأن الله أهبطهما الى الأرض بعد ما أكلا منها ، لتنفيذا لمشيئته جل وعلا وذلك ليباشرا ما كتبه الله لهما ، من انجاب الذرية وعمارة الأرض ، والخلافة فيها عن الله أو عن كان قبلهما ، فمن عسى أن يكون قبلهما ؟ .

وقد تكلم المؤرخون والكاتبون فيمن كان يعمر الأرض قبل آدم :

فمنهم من قال : انها كانت مسكنا للجن ، فاقتتلوا حتى أفنى

بعضهم بعضا ، وقد جلا من بقى منهم الى القفار والجبال والبحار وجزرها •

ومنهم من قال : ان الآدميين قد تكرر خلقهم ، فكلما فنيت ذرية آدم منهم خلق الله آدم آخر وأتبعه ذريته •

وأصحاب هذا الرأي اختلفوا في عددهم ، ففي كتاب : (جامع الأخبار) أنهم كانوا ثلاثين آدم ، وروى ابن بابويه في كتاب التوحيد ، خبرا طويلا عن جعفر الصادق جاء فيه : لعلك ترى أن الله لم يخلق بشرا غيركم ، بلى والله : لقد خلق ألف ألف آدم ، أنتم في آخر أولئك الآدميين •

ومثل ذلك نقل عن : (محمد الباقر بن علي بن الحسين رضى الله عنهم) ، وذكر الشيخ : محيي الدين بن عربي في فتوحاته : أنه قبل آدم بأربعين ألف سنة ، آدم غيره • الى غير ذلك مما نقله الآلوسى في تفسيره : (النفس الواحدة) في قوله تعالى : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة » — أول سورة النساء —

ولكن القول بتعدد آدم ضرب من الرجم بالغيب ، ومخالف لظاهر القرآن الكريم ، كما أننا لم نجد سندا يعتمد عليه في بيان من كان يسكن الأرض قبل آدم وحواء ، ولعل الله تعالى لم يشأ أن يشغلنا بالحديث عن قوم بادوا (١) ، لكى نهتم بحاضرنا

(١) هذا الكلام يدور على فرض أن آدم وذريته خلفاء في الأرض عن قوم سبقوهم اليها وبادوا ، أما على رأى من يقول : أنهم خلفاء الله تعالى في الأرض فالأمر فيه واضح •

فنعمر الأرض التي استخلفنا الله فيها ، ونعبده ولا نشرك به شيئاً ، ونستمد منه العون في أمرنا كله .

الأرض التي أهبط فيها آدم وحواء

اختلف المفسرون والمؤرخون في تعيين الأرض التي أهبط بها آدم وحواء فقيل : بالهند على جبل يقال له (نود) بأرض سرنديب ، أما حواء فقد أهبطت بجده ، ويعزى هذا القول الى على وابن عباس وقتادة وأبى العالية .

ويروى أنه طلب حواء وسعى اليها حتى أتى (عرفات) فوجدها ، وتعارفا هناك فسميت (عرفات) .

وقيل : ان لقاءهما كان بمزدلفة ، فقد ازدلفت اليه هناك وجمعا بها فسميت مزدلفة كما سميت جمعا .

وقيل : أهبط آدم بالأبلة ، على شاطئ دجلة .

ولا سبيل لنا الى الثقة بشيء من هذه الروايات ، حيث لا سند لها من كتاب الله أو سنة رسوله ، ويغلب على الظن : أنه نزل بأرض صالحة للزراعة ، حتى يستطيع أن يزرع فيها قوته ، والله تعالى هو الذى يعلمها بعينها .

ولابد أنه تعالى علمه كيف يستنبتها كما علمه الأسماء كلها ، وأنه آتاه الأسباب التي يستطيع أن يعيش بها .

وقد ذكر ابن الأثير في تاريخه الكامل ، أن الله أنزل له جبريل ومعه صرة فيها حنطة ، وأمره أن ينثرها في الأرض ففعل

فأنبتتها الله من ساعته ، ثم حصدها وجمعها وفركها وذرأها وطحنها وعجنها وخبزها ، وكل ذلك بتعليم جبريل ، كما علمه .
بقدرح الحجر والحديد كيف يستخرج النار ، وعلمه كيف يحرق الأرض ، الى غير ذلك مما ذكره .

ولما كان ابن الأثير لم يثبت ما يقوله بدليل سمعى ، فلذا لا نستطيع أن نتحمل مسئولية صحته والله أعلم بحاله .

المرحلة الثانية في تكوين الانسان

يقول الله تعالى في سورة (المؤمنون) : «ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ١٢ ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ١٣ ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ١٤ ثم انكم بعد ذلك لميتون ١٥ ثم انكم يوم القيامة تبعثون ١٦ » .

وتفسير خلق الانسان (من سلالة من طين) : اما ما تقدم في آدم ، ويكون جنس الانسان كله مخلوقا من الطين ، تبعا لخلق أبيه آدم منه ، واما أن الله سبحانه وتعالى أنشأه من الأغذية التي هي سلالة وخلصة من الطين المشتمل على الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي ، كما قال تعالى «وجعلنا من الماء كل شيء حي » .

فان الأغذية التي استخلصها الله من تربة الأرض والهواء

تتحول الى دم في الوالدين ، وبعض الدم يتحول الى نطفة
الرجل والمرأة ، ومنهما يتكون الجنين ، ولا نرى حبا ولا نباتا
ولا لحم حيوان الا ومنشؤه الطين وتربة الأرض التي نزرعها
الاقواتنا ، أو ينبتها الله دون جهد من المخلوق •

وينسجم هذا الرأي مع قوله تعالى « ثم جعلناه نطفة في
قرار مكين » عقب قوله « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من
طين » • ويعزى هذا الرأي الى ابن عباس رضى الله عنهما •

والنطفة التي جعلها الله في قرار مكين ، هي مزيج من ماء
الرجل وماء المرأة ، فللمرأة ماء كماء الرجل ، ففي صحيح
البخارى عن أم سلمة أم المؤمنين رضى الله عنها أنها قالت :
« جاءت أم سليم امرأة أبى طلحة الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، فقالت : يا رسول الله : ان الله لا يستحيى من الحق
هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت ؟ فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : نعم اذا رأت الماء ، فغطت أم سلمة وجهها
وقالت : يا رسول الله • أو تحتلم المرأة ؟ قال : نعم تربت
يمينك فبم يشبهها ولدها » •

ويجوز أن يراد من النطفة ماء الرجل ، والاقتصار عليها
لأنه لولا تلقيحه بويضة المرأة بحيوانه المنوى ، لما تخلق منها
الجنين ، ولكن حملها على الماعين أولى •
وللمرأة ثلاثة مياه :

(أحدها) ماء يخرج من المهبل لزج القوام ، وظيفته
تسهيل العملية الجنسية •

(وثانيها) ماء لزج يخرج من فم الرحم لهذا الغرض
وهما يخرجان عند الجماع أو احتلام المرأة •

(وثالثها) ماء يخرج من مبيض المرأة مع بويضتها ، في
منتصف كل شهر حيض ، ويوصلها الى مكان تلقيحها في القناة
الفالوبية المتصلة بالرحم ، حيث يلقحها أقوى الحيوانات المنوية
للرجل عند اللقاء ، وفي اليوم الرابع بعد التلقيح ، تصل النطفة
على شكل خلايا متماسكة الى الرحم ، عن طريق القناة الفالوبية
وبعد اليوم السابع من التلقيح ، تلتصق بجدار الرحم ، وحولها
غشاء يقيها (١) •

وهذه الرحم هي القرار المكين لها ، لتمككها وثباتها مهما ثقل
الحمل ، وبالتصاق النطفة برحم الأم تتغذى بدمها ، بمعونة جهاز
خاص بها في جميع أطوار تخليقها ، وتظل النطفة في تطور ، حتى
تصل في آخر الأسبوع السادس الى جنين طوله عشرون ملليمتر
تقريبا (أي ٢ سنتيمتر) ويسمى هذا الطور طور النطفة باعتبار
أوله ، ويليه دور العلق ، وذلك مأخوذ من قوله تعالى : « ثم
خلقنا النطفة علقة » وتطلق العلق لغة على الدم الأحمر
أو بشرط أن يكون غليظا ، وعلى ما يعلق بسواه ، وعلى الدودة
التي تعلق •

(١) عن كتاب البيان في اصل تكوين الانسان — لأحمد بك
الحسيني •

واللائق بتكوين الجنين هو المعنى الثالث والرابع ، فإن الجنين لا يكون دما في ذلك الوقت ، بل جسما صغيرا معلقا بجدار الرحم ، يشبه الدودة العالقة ، وحوله دم داخل غشاء ، وطوله عشرون ملليمترا في آخر الأسبوع السادس — كما تقدم — وثلاثون ملليمترا في آخر السابع ، ويستمر هذا الطور أربعين يوما ، والعلة في نمو مطرد ، حتى تصل في نهايته الى طور المضغة ويشير الى ذلك قوله تعالى : « فخلقنا العلة مضغة » .

والمضغة قطعة لحم قدر ما يمضغ ، وهذه المضغة تتحول من حال الى حال مناسبة ، حسب أجزاء البدن المختلفة ، ومن ذلك : تحويل جزء منها الى هيكل عظمي (١) ، ويشير الى ذلك قوله تعالى : « فخلقنا المضغة عظاما » وتحويل الجزء الثاني منها الى لحم يكسو العظام ، وغضاريف في أطرافها ، والى أوتار تربط اللحم بالعظم ، وتربط العظام بعضها ببعض ، والى أعصاب تتحكم في أجزاء الجسم المختلفة ، ويشير الى بعض ذلك قوله تعالى : « فكسونا العظام لحما » ويمكن هذا الدور أربعين يوما .

وسمى الجنين مضغة باعتبار أوله ، اذ يكون في مظهره وقتئذ قطعة لحم صغيرة قدر ما يمضغ ، غير بادية للتخليق وهي عند مزيد الفحص : لها رأس وأطراف وعينان ، أطبق

(١) أول ما تتكون العظام تكون أغشية ، ثم غضاريف ، ثم تيبس فتكون عظاما .

عليها جفناها وقلب وغير ذلك ، وطول الجنين في نهاية الشهر الثالث مائة ملليمتر (أى ١٠ سم عشرة سنتمترات) ووزنه نحو ٢٧ سبعة وعشرين درهما (٨٤ جراما تقريبا) .

وفي آخر هذا الدور يعظم نموه ، ويكون طوله مائة وثمانين ملليمترا (أى ١٨ سم ثمانية عشر سنتيمترا) ووزنه نحو سبعين درهما « ٢١٨ جم تقريبا » ، وعندئذ يكون قد وصل الى الحد اللائق بنفخ الروح ، فتنفخ فيه وعمره اذ ذاك أربعة أشهر ، ويشير الى ذلك قوله تعالى : « ثم أنشأناه خلقا آخر » بأن جعله انسانا حيا ذا سمع وبصر واستعداد للفظ ، مبينا لبدا خلقه ، دون أن يكون للأب والأم دخل اختياري في هذا التكوين ، فهو بجعل الله وحده ، وفي ذلك يقول الرسول — صلى الله عليه وسلم — في حديث صحيح أخرجه البخارى وغيره : « ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ، ثم يكون علة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع كلمات ، ويقال له : اكتب عماله وأجله ورزقه . وشقى أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح » الخ .

والمراد بجمع خلق الانسان الوارد في الحديث : أن تجمع الحيوانات المنوية من الرجال ببويضات النساء في بطونهن ، كما سنعرض له تفصيلا بعد ان شاء الله تعالى .

وقد وافق الحديث الطب والواقع ، فان الحياة ذات الحركة

تكون في الشهر الخامس ، وقد أشار إليها الحديث الشريف بنفخ الروح. •

واعلم أن الحياة تلازم النطفة منذ عملية التلقيح ، كما سنبينه تفصيلا •

وانما لم يذكر القرآن ولا السنة تفاصيل خلق الجنين بطريقة أوسع مما ذكر ، مخاطبة للناس وقتئذ بما تطيقه عقولهم ، ففي الحديث : « أمرنا أن نخاطب الناس على قدر عقولهم » وأخرج البخاري عن علي رضي الله عنه أنه قال : « حدثوا الناس بما يعرفون ، أتحبون أن يكذب الله ورسوله » وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود : « ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة » •

وبعد بيان الخلق العظيم قال الله تعالى — بيانا لحقه وتعلينا لخلقه — : « فتبارك الله أحسن الخالقين » أي : فتعالى الله وتنزه عن سمات النقص ، أحسن الخالقين ، وأعظم المقدرين فهو وحده المبدع الحكيم ، أما غيره فمصور ورسام ، استمد قواه من واهب القوى ، ومانح المزايا والهبات ، وحسبك : في ابداعه سبحانه : أنه أودع كل جزء في الانسان عجائب تحير الأفكار ، وترتفع عن المحاكاة ، وتجل عن الوصف •

يروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، لما سمع رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يتلو هذه الآيات ، إلى قوله : « ثم أنشأناه خلقا آخر » قال فتبارك الله أحسن الخالقين

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « هكذا نزل
يا عمر » •

ولا يقدح ذلك في اعجاز القرآن ، لأن اعجاز هذه الآية بما
قبلها كما تشير اليه الفاء ، ولأن المتحدى به أقصر سورة ، ولأن
ذلك من حسن نظم القرآن وقوة اعجازه ، ذلك أن دلالة صدر
الكلام على عجزه ، يدل على كمال بلاغته وقوة فصاحته ، وكثير
من آيات القرآن كذلك ، وقد مدحت بعض الأشعار بذلك ، قال
الشاعر مادحا :

قصائد ان تكن تتلى على ملا صدورها علمت منها قوافيها

نهاية الانسان

يقول الله تعالى في شأن نهاية الانسان : « ثم انكم بعد
ذلك لميتون • ثم انكم يوم القيامة تبعثون » أي : ثم انكم بعد
هذا الابداع في خلقكم ، لميتون مهما طاللت حياتكم ، فلا تغرنكم
الحياة الدنيا ، ولا يغرنكم بالله الغرور ، فيشغلكم عنه بفاعم
العيش ، وسعة المال والجاه ، وقوة السلطان ، وسلامة البدن
فكل ذلك له غاية ، وأنتم الى فناء ، ثم الى بعث للحساب والجزاء
كما قال تعالى : « ثم انكم يوم القيامة تبعثون » •

ان الله عبادا فطنا طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا
فكروا فيها فلما علموا أنها ليست لحى سكنا
جعلوها لجة واتخذوا صالح الأعمال فيها سفنا

اخراج الحى من الميت والميت من الحى

يُزعم بعض المفسرين أن معنى قوله تعالى : « يخرج الحى من الميت » يخرج الجنين الحى من النطفة الميتة ، ومعنى قوله : « ويخرج الميت من الحى » يخرج البيضة الميتة من الدجاجة الحية . وهذا التفسير باطل ، فان النطفة والبيضة مليئتان بالحياة ، ولولا الحياة فى كليتهما لما تحولت النطفة الى جنين ، والبيضة الى دجاجة ، وسنشرح ذلك بعد بتوفيق الله تعالى .

والصواب فى تفسير « يخرج الحى من الميت » : أنه تعالى يخرج الانسان من التراب كما كان ذلك فى آدم عليه السلام ، وكما هو الحال فىنا ، فان أصل نطفة الرجل وبيضة المرأة الأغذية التى يطعمانها ، والأغذية ميتة عندما تتحول الى طعام ، وقد أخرج منها الانسان الحى ، وكذلك الشأن فى الحيوانات المختلفة أخرجها الله من الأغذية الميتة (١) .

ومن اخراج الحى من الميت : اخراج العالم من الجاهل هو الذكى من الغبى ، والشجاع من الجبان ، والمؤمن من الكافر .
والصواب فى تفسير « يخرج الميت من الحى » : أنه تعالى يميت كل حى ويفنيه من انسان وحيوان وكذا النبات ، فان النباتات حياء اذا كان مخضرا على سوقه فى مزرعته ، فان ذبل (١) ويمكن ان يراد من الميت فى كل ذلك التراب الذى نبتت منه الاغذية .

«فذبوله موته • ومن معانى اخراج الميت من الحى : اخراج الجنين
نميتا من بطن أمه وهى حية ، واخراج الجاهل من الغالم ، والغيبى
من الذكى ، والكافر من المؤمن وما شاكل ذلك •

أطوار خلق الجنين تفصيلا

قد علمنا مما تقدم أطوار خلق آدم ، وما انتهى اليه
من الهبوط الى الأرض مع زوجه ، ليباشرا انجاب الذرية لعنارة
أرض الله والخلافة فيها ، وبعد ما هبط الى الأرض ، ابتدأت
المرحلة الثانية لتكوين الانسان ، وهى خلقه فى رحم المرأة ، بعد
مضاجعة الرجل لها ، وبيان هذه المرحلة فيما يلى :

عندما يشاء الله أن يخلق نفسا جديدة ، يبعث فى نفس
الرجل والمرأة الرغبة القوية فى اللقاء الجسمى ، وحينما يلتقيان
يخرج من كليهما سائل شهنائى ، ويحتوى سائل الرجل (منيه)
على الحيوانات المنوية ذات الذكورة ، ويحتوى سائل المرأة
الخارج من مبيضها على بويضة واحدة ، وهى تخرج منها مرة
فى كل شهر حيضى •

ويحتوى السنتيمتر المكعب من السائل المنوى ، على عدة
• ملايين من الحيوان المنوى وطول الحيوان المنوى (٥٢) ميكرون
• والميكرون : ١ — ١٠٠٠ ألف من المليمتر ، وكل حيوان
• منوى له رأس وجذع وذيل ، كما يحتوى السائل المنوى أيضا
• على افرازات غدة البروستاتا ، لكى تعيش فيها الحيوانات

المنوية ، ويمكن الحيوانات المنوية أن تتحرك وتصل من الفرج الى الرحم ، ومنه الى القناة الفالوبية ، التي تصل بين الرحم ومبيض المرأة ، وفي هذه القناة يقابل البويضة حيوان منوى واحد فقط ، هو أقوى الحيوانات المنوية التي صحبته ، ويخترق رأسه جدار البويضة ويبقى ذيله خارجها ، وبذلك يتم تلقيح البويضة (وقطرها ١١٧ مائة وسبعة عشر ميكرونا تقريبا) أى : أنها أكثر من ضعف الحيوان المنوى •

وانما يلحقها أقوى الحيوانات المنوية ، ليكون نسل الانسان قويا ومثل ذلك : يحصل (لليعسوب) (١) ، فانها تختار لتلقيحها أقوى طائفة الذكور من النحل ، وبعد تلقيح الحيوان المنوى للبويضة ، تتحد النواتان فيهما ، وتتكون منهما الخلية الأولى وتتقسم بسرعة الى خليتين ، ثم الى أربع ، ثم الى ثمان وهكذا - وكل ذلك فى القناة الفالوبية •

وفى اليوم الرابع للتلقيح ، تكون الخلية قد وصلت فى أنقساماتها الى مجموعة كثيرة من الخلايا متماسكة ، وتسمى (موفيولا) وتنزل يومئذ الى الرحم ، وبعد ذلك يظهر فراغ فى داخل هذه (الموفيولا) وعندئذ تسمى (بلاستيولا) ثم تلتصق هذه الأخيرة بجدار الرحم ، حيث تكون المشيمة التي يحصل الجنين من خلالها على الغذاء من أمه ، ويحصل الالتصاق بعد سبعة أيام ونصف تقريبا من التلقيح •

(١) اليعسوب : ملكة النحل .

وتأخذ هذه (البلاستيولا) في النمو السريع ، وتظهر فيها فجوة أخرى ، أما الخلايا التي تبقى بين الفجوتين ، فهي التي ستكون الجنين المقبل ، وباقي الخلايا تكون الأغشية التي تقي الجنين ، ويكون الجنين في هذه الحالة طبقة من الخلايا لا تميز بينها .

وفي خلال الأسبوع الثالث ، يبدأ التمييز بين خلايا الجنين فيظهر الجزء الذي سيكون الرأس ، والجزء الذي سيكون العظام والجزء الذي سيكون الذيل ، ويلاحظ أن الجنين قبل أن يتم خلقه له ذيل .

وباستمرار النمو يستمر التمييز بين الأعضاء ، ففي خلال الأسبوع الرابع يمكن تمييز العين والمخ الأولى ، كما يبدأ ظهور الأذنين ، وبإبراعم اليدين والرجلين ، وفي هذا الأسبوع يبدأ القلب في العمل .

أما في الأسبوع الخامس : فيمكن تمييز الوجه ، كما أن الجنين يتقوس ويتخذ شكل الهلال ، كما تطول الأطراف ويبدأ ظهور المفاصل .

أما عظام اليدين والرجلين : فانها تتكون من الإبراعم التي تظهر من الجسم ، ثم يتكون اللحم حول هذه العظام .

ويزداد تقوس الجنين في الأسبوع السادس ، حتى قد يمس رأسه ذيله ، وطول الجنين في أول هذا الأسبوع نحو ١٣ ملليمترًا .

وفى الأسبوع السابع تظهر الرقبة بشكل أوضح ، ويتكامل شكل الوجه والأذنين والأنف ، ويختفى الذيل ، ويمكن تمييز الأصابع ، كما تظهر الأعضاء التناسلية الخارجية ، بحيث يمكن تمييز نوع الجنين ، وفى نهاية هذا الأسبوع يكون طول الجنين (٣٠) ثلاثين ملليمتراً وحينئذ يأخذ الجنين شكل الإنسان العادى إلا أن رأسه كبيرة جداً ، وأطرافه صغيرة •

يأخذ الجنين فى النمو على هذه الحالة حتى الشهر الثالث حيث تطول الرقبة ، وتثقل الجفون على العيون (وطول الجنين حينئذ (١٠) عشرة سنتيمترات) •

وفى خلال الشهر الخامس تبدأ حركات الجنين فى بطن أمه حيث تم خلقه ، وهذا هو الذى عناه الله بقوله : « ثم أنشأناه خلقاً آخر » وعنته السنة بقوله — صلى الله عليه وسلم — بعد دور المضغة : « ثم ينفخ فيه الروح » المقصود بنفخ الروح فيه حينئذ : إعطاؤه دفعة قوية من الحياة تمكنه من الحركة ، بعد أن تم خلقه ، فان الحياة موجودة فيه منذ اتحاد الحيوان المنوى بالبويضة ، ولا يمكن نمو الجنين إلا إذا كان حياً منذ تلقيح البويضة حتى يولد •

وفى الشهر الخامس المذكور يظهر شعير الرأس ، ويكون طول الجنين فى آخره : (• ثلاثين سنتيمتراً تقريباً)

وفى نهاية الشهر السادس تبدأ الجفون فى التفتح ثانياً

ويبلغ طوله : (أربعين سنتيمترا ، ووزنه ٥٠ ر ١ كيلو جرام ونصف) ، ويستمر الجنين في النمو ، وهو محاط بثلاثة أغشية وحوله السائل الأمنيوتي ، ليكون محفوظا من الصدمات الخارجية حتى يولد باذن الله تعالى ، في نهاية الشهر التاسع غالبا ، وطوله اذ ذاك خمسون سنتيمترا ، ووزنه من ٣ - الى ٣½ كيلو جرام .

التلقيح الصناعي في نظر الاسلام

التلقيح الصناعي يكون بنقل نطف من ذكور الانسان والحيوان الى اناثهما ، من غير مباشرة بين الذكور والاناث وهو في الحيوان جائز لأنه لا يترتب عليه شيء من المحاذير أما في الانسان فممنوع منه شرعا ، لما يترتب عليه من المفسد والمحاذير ، فان النظام الانساني قائم منذ أول الخليقة على تكوين الأسر بالطريق المعروف ، وفق ما جاءت به الأديان السماوية وحثت عليه .

ولقد حرص الانسان - حتى في العصور المظلمة - على العناية بنسبه ، لما له من الفوائد العظيمة ، ومن أهمها التراحم والتوارث بين أفراد الأسرة الواحدة ، وتعاونهم في السراء والضراء .

فمن للأب المريض أو الفقير سوى ولده المنتزع من لحمه ودمه وعظمه وعصبه ؟ .

ومن للزوج سوى زوجته المقصورة عليه الراضية به المرتبطة

معه برباط قدسى ، لم توهنه صلة بغريب ، من بعيد أو قريب ؟ •
ومن للزوجة سوى زوجها ورجلها الشرعى ، المطمئن الى
تصونها ونظافة عرضها وطهارة فراشها ؟ •

ومن يستحق أن يرث مالك سوى من يتصل بدمك فإنه
قطعة منك •

بهذا يأمر العقل ، واليه تطمئن النفس ، وعليه يحرص
الشریف الأبى ، وبه نزلت الشرائع السماوية •

ولما كان التلقيح الصناعى بين بنى الانسان ، يخلو من هذه
المعانى الشريفة ، فإنه يحرم قطعا ، وليس موضع خلاف بين
العلماء ، سواء عرف صاحب النطفة أم لم يعرف ، فكما يحرم
غشيان الأجنبية للمرأة بنفسه ، يحرم اتصاله بها عن طريق
التلقيح الصناعى ، فكلاهما سفاح ملوث للأعراض •

انظر الى الرضاع ، فإن أحكامه كما تثبت بمص الطفل
لثدى مرضعته ، فإنها تثبت أيضا بإعطائه لبنها عن طريق زجاجة
أو ملعقة أو نحوهما ، فإن الآثار المترتبة على كلتا الطريقتين
واحدة •

ومعلوم أن الزنى ما جرم إلا لخلطه الأنساب ، وتحطيمه
صروح الأسر ذوات الخواص الدموية والجسدية ، والعقلية
المتشابهة ، وعدوانه على الاستقرار النفسى والعاطفى فيها

وتلويثه الأعراض بلوثة السفاح ، وقضائه على الارتباط العاطفى
الطبعى بين أفراد الأسرة الواحدة •

وبما أن التلقيح الصناعى فيه كل هذه الموبقات : فلهذا
وجب أن يكون حراما مثل المباشرة الجنسية بين الرجل والمرأة
التي لا تحل له •

عقوبة التلقيح الصناعى

لو نظرت الى التلقيح الصناعى من حيث آثاره ، لوجدته
مثل الزنى كما تقدم بيانه ، وكان من شأن هذه المماثلة أن تعاقب
من ترتكبه عقوبة الزنى بأن يقام عليها الحد رجما بالحجارة
حتى تموت ، لكنها أفلتت من ازهاق روحها بهذا الرجم
لاشتراط المباشرة الجنسية لاقامته •

وعلى ولى الأمر أن يمنع انتشار هذه الرذيلة بين الناس
أن وجدت ، بفرض العقوبة الرادعة عنها ، تثبيتا لشرف الفضيلة
والعفة بين الأمة المسلمة •

واجب الزوج نحو التلقيح الصناعى

على الزوج أن يعظ زوجته ان بدت منها رغبة فى مقارفة
هذه الجريمة الشنعاء ، وأن يفهمها حرمة هذا الرجم ، وأنه
يورثها واياها سوء القالة •

ومن يتغافل عن هذا الاثم ويرضى به فهو عديم الاحساس
واهن الأخلاق ، ولهذا لايعنيه أن يذود عن كرامته وعرضه
ولا يهتم بولوغ الكلاب الضالة فى انائه كما نبينه •

تأثير التلقيح في عفة المرأة

ألا وان المرأة التي تستسيغ نطفة الرجل الأجنبية يضعفه عندها الوازع الدينى ، فقد لا ترد رجلا يطلبها سفاحا بعد ذلك ، بل قد تسعى اليه سرا ، لأنها أصبحت فى مأمن من انكشاف أمرها بعدما حملت من التلقيح الأجنبية ، وهى بصدد أن تحمل منه أو بعدما حملت منه فعلا ، والزوج عالم به وموافق عليه •

انها تقول فى نفسها : أى فارق بين مضاجعة الرجال الأجانب ونقل نطفهم الى رحمها ، انهما فى الأثر سواء ، فحيث تعاطت الثانى واستساغته ورضى به الزوج ، فانها تتعاطى الأول ، وتراه أشهى ، وتندفع فى حمأة الرذيلة وتخلق للزوج المتاعب وتثير حوله الغبار القاتم ، فاذا علم الزوج بما آل اليه أمرها اتهمته بأنه هو الذى فتح لها نافذة الى السفاح برضاه بالتلقيح الصناعى المشؤوم ، وحملته تبعة ما انتهت اليه •

فعلى الزوجين اللذين لم ينجبا أن يسلكا مسلكا من ثلاثة :
(أحدها) أن يرضيا بما قسم الله تعالى ، فهو الذى يقول : « يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرا »
واناثا ويجعل من يشاء عقيما • • » الآية فمن رضى بما قسم الله استراح قلبه ، ونفى عن نفسه الحقد على غيره من ذوى الأولاد . وما من أحد يعرف أين يوجد الخير ، فلو اطلع الانسان على الغيب لاختار الواقع ، وكم من والدين يشقيان بعقوب أولادهما .

أو متاعبهم الكثيرة ، وليس في الدنيا من يجد متعة كاملة ، فأولوا الأولاد يشكون ، والمحرومون منهم يئنون ، ونظام الدنيا على ما قسم الله لعباده هو عين الحكمة ، والرضا به هو عين الصواب .
وأساس الاطمئنان •

(ثانيها) أن يربيا بعض أقاربهما الفقراء — لا على سبيل التبغى — سواء أكانوا وارثين أم غير وارثين ، وقد رأيت بعض الأثرياء الذين حرموا الذرية من ظهورهم صنعوا ذلك ، فأفاضوا برهم وحنانهم على بعض ذوى قرباهم ، وجعلوا منهم رجالا نابهين في المجتمع ، بما حصلوا عليه من ثقافة رفيعة ، ولولاهم لكانوا خاملين ، ولما رحل هؤلاء المحسنون الى ربهم ، تركوا في الناس طيب الأحدثاة بما صنعوه في ذويهم ، ونعموا في أخراهم بجزاء المحسنين •

(ثالثها) أن يربيا بعض الملقطاء — لا على سبيل التبغى — بل على سبيل الاحسان واتباع الرغبة في تربية الأطفال وطلبا للسلوى ومرضاة الله تبارك وتعالى •

وأما التبغى فليس مشروعاً في الاسلام ، فقد كان من عادة أهل الجاهلية ، واستمر العمل به في أول الاسلام حتى أبطله الله تعالى بقوله : « وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ، ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آبائهم فاخوانكم في الدين . ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت .

قلوبكم وكان الله غفورا رحيما » (١) وينزول هذا التشريع بطلت آثار التبني التي كانت في الجاهلية من : الانتماء الى الأسرة والميراث منها •

فاذا ربيت واحدا من أقاربك أو من اللقطاء ، فلا يحل لك أن تعطيه أحكام البنوة من الميراث والنسب ، ولكن يجوز لك أن ترضى له من مالك بما لا يتجاوز ثلثه ، فإن زادت الوصية له وحده أو مع غيره ثلث التركة ، توقف الزائد على اجازة الورثة •

فليختر الزوجان اللذان لم ينجبا مساكنا من هذه المسالك الثلاثة ، ثم ليتركا في النهاية ثروتهما لمن يرثها من أقاربهما ، بعد أن يقدموا من ضروب الاحسان ، ما ينفعهما في دار الخلود . وليطويا جوانحهما على الرضا بقضاء الله وقسمته فهو أحكم الحاكمين •

أطفال الأنابيب

تطورت عملية التلقيح الصناعي في سنة ١٩٦٩ م الى حد جرى 'فقد عمد ثلاثة من علماء الانجليز الى تلقيح بويضة امرأة بحيوان منوى من رجل داخل أنبوبة اختبار، وتعهّدوا التجربة حتى جاءت في النهاية بطفل داخل أنبوبة الاختبار ، ثم قتل هؤلاء الأطباء ذلك الجنين ، حتى يتمكنوا من فحص نتائج التجربة فحسا شاملا . وكان ذلك كله تحت اشراف جامعة كمبريدج •

(١) الايتان ٤ ، ٥ من سورة الاحزاب .

والخبر المذكور نقلته جريدة أخبار اليوم بتاريخ ١٥ / ٢ / ١٩٦٩ عن مجلة (نيتشر) العلمية وذكرت فيها أن المرحلة التالية ستكون وضع البويضة بعد تلقيحها داخل الرحم حتى يولد الطفل بطريق طبيعي ، كما نقلت عنها أن هذا الكشف سيعيد الأمل للملايين النساء اللاتي يعانين العقم بسبب انسداد قناة فالوب ، ثم قالت جريدة الأخبار بتاريخ ١٦ / ٢ / ١٩٦٩ نقلا عن بحث علمي أن الهدف من هذه التجربة هو معرفة الخطوات البالغة التعقيد التي تمر بها عملية الاخصاب ، حتى يعلم المزيد من وظائف الخلايا والأجنة والصفات الوراثية ومختلف مراحل تكوين الجنين، وذكرت أن هؤلاء العلماء لم ينجحوا الا بعد آلاف العمليات الكيماوية والطبية التي باءت بالفشل قبل اهتدائهم الى الطريق الصحيح .

وقالت : ان هذه التجربة طبقت أولا على الفيران ، ثم طبقت على الانسان ، وان العلماء الذين قاموا بها كان على رأسهم الدكتور : (روبرت ادوارد) الذي صرح بأن الهدف من هذه التجربة لم يكن صنع الأطفال داخل أنابيب ، بقدر ما هو خطوة هامة في الدراسة الفسيولوجية ، وتحقيق في نفس الوقت لآمال راودت الكثيرات من النساء .

تلك هي خلاصة ما كتبه الأخبار نقلا عن تقرير هؤلاء العلماء .

رأى الدين في ذلك

قبل أن نذكر رأى الدين نسجل هنا أن ما أثبتته هؤلاء العلماء بتجاربهم يدل أوضح الدلالة على عظمة الله تعالى وقدرته البالغة في خلق الانسان ، تلك العظمة التي لم يدركوا بعض أسرارها الا بعد اخفاقهم في تجاربهم آلاف المرات ، وصدق الله تعالى اذ يقول : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » أي أفلا تعتبرون بما انطوت عليه نفوسكم من عظمة الخلق والتكوين المحير للعقول والألباب .

ثم نقول : ان هؤلاء لو كانوا يفعلون ذلك ليتعرفوا مدى قدرة العليم الحكيم في خلق الانسان ، ويتعلموا من أمور تكوينه ما يساعد على علاج بعض الأمراض والنقص التكويني ولا يترتب على عملهم هذا وتعليمه لغيرهم أضرار ، لقلنا : هذا عمل يجوز تبريره ، بحجة أن الغاية الشريفة تبرر الوسيلة ، كما بررنا تشريح الموتى لنفع الأحياء ، وكما بررنا انبات أطفالنا للنبات في القوارير والأطباق ، بدل انباته في الأرض لكي يطبقوا العلم على المعلوم ، ولتقديس الخالق جل وعلا .

لكن عملهم هذا اقترن بجريمة ، وسوف يستتبع آثاراً سيئة ، واليك البيان :

أول جريمة لهذا العبث أن هذا الجنين بعد أن تم تكوينه داخل أنبوبة الاختبار قتلوه كما نقلته جريدة أخبار اليوم : وقتل

للنفس حرام باجماع الديانات ، اذ لا فرق بين جنين انساني احتضنته رحم الأم ، وبين جنين آخر اختضنته أنبوبة الاختبار ، فكلاهما من نطفة آدمى وبويضة آدمية .

فان كانوا قتلوه لأنه لا يستطيع أن يعيش على غذاء الأطفال لأنه لم ينشأ في الرحم ، فماذا أجداهم هذا الجهد المصنى الذى كانت نهايته الاعدام ، وكيف طاوعتهم أنفسهم بأن يعدموا انسانا يرونه حيا كالأطفال — كما زعموا — وبخاصة بعد ما بذلوه من جهود مرهقة على مر السنين .

والجريمة الثانية خلقية ونسبية ، فانهم صرحوا بأنهم لم يريدوا بما فعلوا مجرد الدراسة ، بل تحقيق أمل الكثيرات المحرومات من الانجاب ، لانسداد قنوات فالوب لديهن ، الأمر الذى يجعل المرأة عاجزة عن انتاج بويضة قابلة للتلقيح بنطفة زوجها ، وليسوف يجلبون لها بويضة من امرأة أخرى ، لتلقح بحيوانات زوجها المتوية خارج رحمها ثم يدفعون بها الى رحمها أو لتلقح داخل رحمها حسب ما تهدي اليه تجاربهم .

فان كان زوجها غقيما ، لقحوا تلك البويضة بحيوانات منوية من سواءه ، فالولد الذى تحمل به وتلده بعد اكتمال نموه — اذا كان أمره على هذا النحو أو ذاك — ليس لها فيه سوى الحضانة الرحمية ، فكيف يكون نسيبا لها يرثها وترثه ، وان مثلها كمثلى المرضعة لولد غيرها .

وكيف يكون ولدا شرعيا لزوجها والبويضة التي لقحها
بمائه من غير زوجته ؟ •

أليس مثله في هذا كمثله رجل زنى بامرأة أجنبية ولقح
بويضتها بمائه الذي أدخله في رحمها أثناء الزنى ؟ • ولا فرق
بينهما إلا أن زناه بالأجنبية كان عن طريق زوجته التي أوصلته
إلى بويضتها المستعارة منها للانجاب ، وهل الطفل المتولد من
ذلك يحمل صفات المرأة الحاضنة وزوجها معا ؟ أم صفات صاحبة
البويضة وصفات زوج الحاضنة ، والأخير هو الواقع ، فهو كولد
الزنى تماما ، فان كان المنى الذي لقحت به البويضة في رحم
العقيم من غير زوجها كانت المصيبة أعظم !

وثالث جريمة سوف تترتب على هذه التجربة ، غرور
أولئك العلماء وظنهم أنهم شاركوا الخالق — جل وعلا — في
الخلق ، وقدروا على ما قدر عليه من ابداع الانسان الذي انطوى
فيه العالم الأكبر ، كما سيقرب عليه غرور من يتعلمون منهم
ويمارسون ما يمارسون •

وازاء هذا نقول : ان هؤلاء العلماء لم يأتوا بشيء من
عندهم ، فالنطفة والبويضة من خلق الله تعالى ، ولا يستطيع أحد
ابداعهما ، والسوائل التي أحاطوا الجنين بها في أنبوبة الاختبار
والجو الذي هيئوه له أثناء الحضانة فيها ، كل ذلك من خلق الله
ومستتبط من نظام الله في تكوين الجنين ، والعلماء الذين قاموا

بالتجربة ، وعقولهم التي اهدوا بها في أثنائها من خلق الله والطريقة التي سلكوها من ارشاد الله ، وفوق كل ذي علم عليم ، وما خفى من خلق الانسان وشئونه أعظم مما ظهر منها وصدق الله تعالى اذ يقول : « أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون » •

وقد نشرت صحيفة الأخبار عند ظهور هذه البدعة : أن مستقولا بالفاتيكان ، صرح : بأن هذه العمليات غير أخلاقية وغير مشروعة ، وقد أحسن بهذا التصريح ، حتى لا يندفع المسيحيون والمسيحيات في الرضا عن هذه الجريمة والأخذ بها •

أما اخواننا المسلمون وأخواتنا المسلمات : فاننا نربأ بهم عن أن يفكروا في تحبيذها والأخذ بها ، فهي جريمة بشعة في مبدئها وفي آثارها المرتقبة ، والاسلام يشجبها ويستنكرها وهم على دينهم حريصون ، وعلى درب الحق سائرون ، والله الهادي الى سواء السبيل •

أول جريمة انسانية على الأرض

بعد أن هبط آدم وحواء من الجنة الى الأرض باشرا أمرين :

أحدهما : اعداد معاشهما ومباشرة أسبابه •

وثانيهما : انجاب الأولاد حسب المرحلة الثانية التي مر بيانها ، ثم تزويج ذكورهم من اناثهم عندما يصلون الى سن

للتزواج ، حتى يكثر أولاده من حوله ، ويصبحوا خلفاء على الأرض بعده ، وينتشروا في شتى أقطارها •

ويشير إلى ذلك قوله تعالى في أول سورة النساء :
« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً » •

أخرج ابن جرير الطبري عن ابن مسعود وناس من الصحابة — رضى الله عنهم — : أنه كان لا يولد لآدم مولودا لا ومعه جارية ، فكان يزوج غلام هذا البطن جارية هذا البطن الآخر ، ويزوج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر ، جعل افتراق البطون بمنزلة افتراق النسب للضرورة إذ ذاك ، حتى ولد له ابنان يقال لهما : (هابيل وقابيل) ، وكان قابيل صاحب زرع ، وهابيل صاحب ضرع ، وكان قابيل أكبرهما ، وكانت له أخت واسمها : (اقليما) أحسن من أخت هابيل (١) ، فطلب هابيل أن ينكح أخت قابيل ، فأبى عليه ، وقال : هي أختي ولدت معي وهى أحسن من أختك ، وأنا أحق أن أتزوج بها ، فأمره أبوه أن يزوجها هابيل فأبى ، فقال لهما : قريبا قربانا ، فأيكما قبل قربانه تزوجها ، — وإنما قال ذلك لعلمه أنه لا يقبل من قابيل لأن ذلك غير مشروع ، والله لا يقبل ما يخالف شرعة ، ولا ما يؤدى إليه — فقرب هابيل جذعة — وقيل كبشا — وقرب قابيل حزمة

(١) وكان اسمها « ليوذا » كما ذكره القرطبي .

سُئِلَ ، فوجد فيها سنبلة عظيمة ، ففركها وأكلها ، فنزلت النار ، فأكلت قربان هابيل ، وكان ذلك علامة القبول ، وترك قربان قابيل فغضب وقال : لأقتلك ، فأجاب بقوله : (إنما يتقبل الله من المتقين) المخ • ذكر ذلك الألوسي •

كما ذكر عن الحسن : أنهما من بنى إسرائيل ، وهذا خطأ ، فإن في قصتهما أن القاتل لم يعرف كيف يوارى سوء أخيه القاتل ، حتى بعث الله غراباً فعلمه — كما سيأتى بيانه ، ومعلوم بدهاه أن دفن القاتل كان أمراً معروفاً لدى بنى إسرائيل ومن كان قبلهم •

فالصواب : ما ذهب إليه الجمهور : من أنهما كانا ولدين لآدم عليه السلام ، ويؤيده حديث « لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها ، لأنه أول من سن القتل » أخرجه الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود وسيأتى ذكره •

ونقل صاحب المنار عن سفر التكوين : أنهما ابنا آدم مباشرة ، وأن اسم أحدهما : قايين أو قايين — وهو البكر — (ويسميه علماء التفسير والتاريخ المسلمون قابيل) وهو القاتل ، واسم الثانى ، هابيل اتفاقاً •

وبعد ذكر ما تقدم نقول : ان المؤكد مما ذكر أنهما ولدا آدم ، وأنهما قريبا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر فهذا هو الثابت فى القرآن الكريم ، الموصوف فيه بأنه الحق ،

قال تعالى : « وائل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر » •

أما ما قيل وراء ذلك من أسماء الأولاد ، ونوع القرбан والغرض الذى قدم من أجله ، فلا نصدقه لأنه ليس عندنا ما يثبته ، ولا نكذبه لأنه لم يرد فى شريعتنا ما يرده ، ولهذا نكل العلم بحقيقته الى الله تعالى ، وهذا ما أوصانا به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم •

(القربان)

القربان : ما يتقرب به الى الله تعالى ، وغلب فى شريعة الاسلام على ذبائح النسك والأضاحى •

ولا سبيل لنا الى معرفة قربان ولدى آدم على التعيين فقد يكون ما ذكرناه أولا نقلا عن ابن جرير الطبرى ، وقد يكون غيره •

قال صاحب المنار على سبيل الاستطراد : كانت القرابين عند اليهود أنواعا ، منها المحرقات للتكفير عن الخطايا : وهى ذكور البقر والغنم السالمة من العيوب — سواء أكانت المخطايا عامة أم خاصة — ومنها : ذبائح السلامة لشكر الرب تعالى : ومنها : التقدمة من الدقيق والزيت واللبن ، ومنها : تقدمة الترديد من باكورة الأرض •

وأما القرбан عند النصارى : فهو ما يقدمه الكاهن من الخبز

والخمر ، فيتحول في اعتقادهم الى لحم المسيح ودمه ، حقيقة لا مجازا •

هذا ما ذكره صاحب المنار استطرادا ، جئنا به ليعرف القارىء عادات أصحاب الأديان ، وما وصل اليه الفكر الدينى عند بعضهم ، حتى زعم أن القربان يتحول الى لحم ودم ، لمن يزعمونه ابنا لله • تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا •

كيف قبل قربان ورفض آخر ؟

قال تعالى : « فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر » أى فتقبل الله القربان من أحدهما ، لتقواه وإخلاصه وطيب نفسه به ، ولم يتقبل من الآخر ، لأنه كان على عكس ذلك النمط من الأخلاق •

وتقبل القربان : كناية عن رضا الله به والمثوبة عليه ، ولم يبين القرآن الكريم ، كيف علما أن الله تقبل من أحدهما دون الآخر ، قال صاحب المنار : يحتمل أن يكون ذلك بوحي من الله لأبيهما آدم •

وروى : أن القربان المقبول كانت تجيء النار فتأكله ولا تأكل غير المقبول ، ولكن مصدر هذا اسرائيلى ، وليس لدينا مايؤيده أو ينقضه بالنسبة لموضوع ولدى آدم ، والله تعالى أعلم •

التهديد بالقتل

يحكى الله تعالى المناقشة التى جرت بين من رفض قربانه من ولد آدم ، ومن قبل قربانه منهما فيقول : « قال لأقتلك قال انما يتقبل الله من المتقين » أى : قال من رفض قربانه لأخيه النقى الذى قبل قربانه سأقتلك ، وأكد وعيده بالقسم المؤكد بالنون ، فأجابه النقى بما من شأنه أن يصرفه عن نية السوء الى تقوى الله ، اذ قال له : ما يتقبل الله القربان الا من الذين يتقونه من عباده .

ويتضمن هذا الجواب المختصر : سبب قبول القربان وسبب رفضه ، مع الدفاع عن النفس والاعتذار للأخ ، فكأنه يقول : أنا لم أرتكب نحوك ذنبا تقتلنى به ، وليس الذنب ذنبى فى عدم تقبل الله قربانك ، فان قاعدة قبول الله للقربان : أن يتقدم به صاحبه وهو يتقى الله ، بأن يكون مطيعا له مخلصا فى التقرب به إليه ، وكذلك فعلت أنا ، ولو أنك قدمت قربانك وأنت تقى سخرى النفس حسن الاختيار ، لتقبل الله قربانك ، فأنت حرمت القبول من تلقاء نفسك ، وبسوء قصدك وانصرافك عن تقوى الله ، فالذنب ذنبك وليس ذنبى ، فلماذا تعزم على قتلى ؟ .

والمقصود من التقوى التى يتقبل الله من صاحبها : اتقاء الشرك الأكبر - وهو الشرك بالله - والشرك الأصغر - وهو

الرياء — مع طاعة الله ، وطرح الشح وحسن الاختيار ، فالله تعالى طيب ، فلا يقبل الا طيبا ، قال تعالى : « لن تقالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » (٣ — ٩٢) •

فليتعظ بهذا أهل الرياء في مبراتهم ، اذ يبتغون بها الشهرة وحسن السمعة ، ولا يريدون بها وجه الله تعالى •

وقد جاء في شريعة الاسلام : أن الله تعالى ظهر لأوليائه خصيم لأعدائهم ، وأخرج البخارى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان الله تبارك وتعالى قال : من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب الى عبدى بشئ أحب الى مما افترضته عليه ، وما يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه ، فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها ، وان سألنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيزنه » الخ •

وحرب الله لأعداء أوليائه ، اما بكفهم عنهم ، واما بانتقامه منهم فى الدنيا أو الآخرة أو فيهما كلتيهما •

والمقصود من كون الله سمعا وبصرا ويدا ورجلا لأوليائه : أن يكون الله فى عون عبده فى أمره كله ، أو أن تكون هذه الأدوات من العبد موفقة لطاعة الله تعالى •

حكم ترك الدفاع عن النفس

يحكى الله عن الأخ التقى : أنه قال لأخيه الذى هدد بمبا القتل
« لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدي اليك لأقتلك
انى أخاف الله رب العالمين » •

فأنت ترى من ظاهر هذا النص ، أن الأخ التقى أكد لأخيه
الظالم ، أنه ان مد يده اليه ليقتله ، فانه لن يفعل به مثل ذلك
وعلى ما قاله : بأنه يخاف الله رب العالمين •

فهل يعاقب الله من يدافع عن نفسه ، ولهذا خاف أن يفعل
ما يغضب الله تعالى ؟ •

وقد أجيب عن ذلك : بأن شريعتهم وقتئذ لم تكن تجيز
الدفاع عن النفس ، وروى ذلك عن مجاهد •

وكانت شريعة بنى اسرائيل على هذا النمط أيضا ، أخرج
ابن المنذر عن ابن جريج قال : كانت بنو اسرائيل قد كتب عليهم
إذا بسط الرجل يده الى الرجل ، لا يمتنع منه حتى يقتله أو يدعه ،
وقيل : أن ذلك كان تحريا لما هو أفضل وأكثر صوابا ، وهو أن يكون
مقتولا لا قاتلا بالدفع عن نفسه أى : أن عدم الدفاع عن النفس
لم يكن واجبا عندهم ، بل كان أفضل من الدفاع ، لكنه لو دافع
عن نفسه حتى قتل غريمه فإنه لا يكون آثما ، بل تاركا للأفضل •
والمقامل فى تلك الأخبار ، لا يراها مدعاة للطمأنينة ، فهي

غير مرفوعة الى الرسول المعصوم — صلى الله عليه وسلم —
ولهذا كانت متضاربة .

والصواب : أن الآية ليس فيها أن التقى لم يدافع عن نفسه،
بل فيها أنه لا يقدم على قتل أخيه ، كما يريد أخوه أن يفعل به .
فالمعنى : لئن مددت الى يدك لتقتلنى تنفيذا لوعيدك
فاننى لا أتصف ببسط يدي اليك لأقتلك ، فإن ذلك ليس من
صفاتى وشمائلى ، لأنى أخاف الله رب العالمين أن تتطوى نيتى
على قتلك دفاعا عن نفسى ، ولكنى حين أدفعك عن نفسى ، أحرص
على حياتك ولا أبغى قتلك .

وقد جاء فى شرعنا قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا التقى
المؤمنان بسيفيهما فقتل أحدهما صاحبه ، فالقاتل والمقتول فى
النار ، قيل : يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال :
إنه كان حريصا على قتل صاحبه » . أخرجه أحمد والشيخان
وغيرهم .

فهذا الحديث صريح فى أن حرص المسلم على قتل أخيه
ولو دفاعا عن نفسه معاقب عليه ، أما حرصه على وقاية نفسه
منه ، اذ ظلمه وصال عليه ، فذلك حق له . وأوجبه بعض العلماء
دفعاً لأهل الشر والفساد ، ولو أدى الدفاع عن النفس الى قتلهم
اضطراباً ، وهو الراجح عند المالكية ، قال الجصاص : يلزم الرجل
دفع الفساد عن نفسه وغيره ، وإن أدى الى القتل . أه فإلنهى
عنه هو الاصرار على القتل ، لا حصوله اضطراباً .

نقول : ويؤيد هذا قوله تعالى : « فقاتلوا التي تبغى حتى ،
تقىء الى أمر الله » وهذا الرأي يدور على ما قاله ابن عباس في
تفسير الآية ، اذ قال لئن بسطت الى يدك على سبيل الظلم والابتداء ،
لتقتلني ، ما أنا بباسط يدي اليك على وجه الظلم والابتداء . أه .

ومفهوم هذا الكلام : أنك اذا بسطت يدك الى غيرك لا على
وجه الظلم والابتداء ، بل على وجه الدفاع ورد الظلم ، فلست
مؤاخذا ، ولو أدى الأمر اضطرارا الى قتل من صال عليك .

ثم علق ابن آدم امتناعه عن بسط يده الى أخيه لقتله .
بقوله : « اني أريد أن تبوء باثمي واثمك فتكون من أصحاب النار
وذلك جزاء الظلمين » أي : اني أريد بامتناعي عن ارادة قتلك ،
وعن بسط يدي لا غتيالك ، أن ترجع باثم قتلك لي ان قتلتني ،
وأنا على نية مسالمتك ، وبإثمك الخاص بك الذي كان من شؤمه
عدم قبول قربانك ، فتكون بارتكاب الاثمين من أصحاب النار
الملازمين لها ، وذلك جزاء المتمادين في الظلم .

وقيل في معنى الآية : اني أريد أن ترجع باثمي الذي عملته
أنا في حياتي ، وبإثمك أنت بسبب قتلي .

وهذا التفسير مبني على القول بأن القاتل ان لم تكن له
حسنات أخذ من سيئات المقتول وأضيفت الى سيئاته ، فان
كانت له حسنات أضيف جزء منها أو كلها الى حسنات المقتول .

تنفيذ الوعيد

لما كان تفكير المرء في قتل أخيه ، يقابله ما جبل عليه البشر من صوارف القرابة والقلب والعقل وفضاعة الجريمة ، فلذا يكون. الاقدام عليها حاصلًا بعد صراعات عنيفة بين هذه الصوارف وبين شهوة النفس ونزوعها الى الجريمة ، وانتهاء تلك المدافعات. الى تغلب نزعة الشر ، وتسهيل النفس وتشجيعها الجوارح على. الاقدام عليها ، فلهذا قال الله تعالى يصف ما حدث من الأخ المشقى لأخيه التقي : « فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين » . فالتعبير بتطويع النفس يشير الى هذه الصراعات وانتهائها الى تسهيل النفس أمر الجريمة مع بشاعتها ووجود الصوارف عنها ، أى : فسهلت له نفسه وجرائته على جريمة قتل أخيه مع فظاعتها ووجود ما يصرف عنها فقتله ، وذلك لا يفعله الا نفس حقود ، أمارة بالسوء ، لا تخشى الله ولا ترعوى عن الشر بما ذكرت به من سوء المصير ، فأصبح باستسلامه وطاعته لها ، من الخاسرين في الدنيا والآخرة .

وبهذا الاثم حدثت أول جريمة قتل في الجنس البشرى على الأرض ، اجترأ عليها أخ ضد أخيه بسبب الحقد والحسد فكانت أسوء سيئة في البشر ، ولذا حمل الله فاعلها نصيبا من كل جريمة مماثلة ، باعتباره أول من سن القتل في مجتمع نظيف. من الجرائم ، أخرج الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود رضى الله

عنه قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — « لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها ، لأنه أول من سن القتل » •

كيف عرف القتل ؟

يقول بعض المفسرين : ان ابن آدم الشرير كان يجهل كيفية قتله لأخيه ، فجاء ابليس بطائر أو حيوان غيره فجعل يشدخ رأسه بين حجرين ، ليقتدى به قابيل في قتله أخاه هابيل . ففعل ، ويعزى هذا القول الى ابن جريج ومجاهد وغيرهما •
وروى عن ابن عباس وابن مسعود أنه وجد أخاه وحده . فشدخ رأسه بحجر •

والذى ينبغى أن يقال : ان للانسان غرائز تدفعه الى آثارها ولا تحوجه الى أن يتعلم من غيره ، وقتل الغريم أمر جبلى لا يحتاج الى تعليم ، فضلا عن أن ابن آدم ربما شاهد قتل بعض الحيوان لبعض ، أو ربما كان ذبح الحيوان ليؤكل . مشروعا لديهم فعرف القتل من هذا الطريق أو ذاك ، ولهذا لم يحك القرآن أنه كان بحاجة الى معرفة كيفية القتل ، كما حكى احتياجه الى معرفة كيف يوارى سوءة أخيه •

كيف عرف الدفن ؟

لم يكن للقاتل علم بدفن الموتى ، فانه حتى هذه اللحظة لم يمت من بنى آدم أحد فيدفن ، حتى يعرف ذلك فيصنعه مع أخيه فلذلك أرشده الله الى طريقة مواراته ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه » الآية .

كان منظر أخيه قتيلا أمامه يسوءه ، فقد كان منذ قريب حيا متحركا ، يؤويهما منزل واحد ، ويحنو عليهما ويرعاهما الوالدان ، فلما قتله حرم منه والديه ، وحرمه من الحياة وآثارها وأصبح رمة تتقزز منها النفس ، فلذلك كان مستاء من رؤيته له ولكنه لايدري كيف يتصرف ، فلهذا بعث الله له غرابا يبحث في الأرض ويحفر فيها ليخفى طعامه الى وقت الحاجة ، فان ذلك من عادته ، فتنبه القاتل ، وعرف من حال الغراب كيف يواري سوءة أخيه .

وروى عن مجاهد : « أن الله بعث غرابين فاقتتلا ، حتى قتل أحدهما صاحبه ، ثم حفر فدفنه : اه » . ولكن ذلك مخالف لظاهر النص الذى يدل صراحة على أنه تعالى بعث غرابا واحدا لاغرابين ، فالظاهر هو ما قلناه أولا .

وقد دلت هذه القصة على أن الله تعالى أعطى الحيوان من الغرائز ما لا يحتاج معه الى تقليد غيره فيه ، أما الانسان

فقد أعطاه الله نعمة الانتفاع بما يراه ، واستنباط الفوائد والأحكام ، فيقيس مالا يعلم على ما علم ، وبذلك فاق الحيوان في حين أن الحيوان فاقه في بعض الغرائز ، فاستفاد بها الإنسان في بعض أغراضه •

ولما رأى ابن آدم ما صنع الغراب ، قال : « يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخى فأصبح من النادمين » • يقول ابن آدم تحسرا ونדما على ما وصل اليه من الغباء والعجز : أيتها الويلة والهلكة : أقبلى الى فأنا أستحقك فقد بلغ من عجزى وغبائى أن كنت دون هذا الغراب تصرفا وادراكا ، فلم أستطع أن أواري جثة أخى التى ساءتتى ، فأصبح لذلك من النادمين ، اذ أخرج نفسه هذا الحرج ، وظل حائرا فى أمر أخيه مدة — يعلمها الله — سببت له مساءة ، حتى دعا على نفسه بالويل ، لأنه لم يتفطن الى التخلص من هذا الكبت بدفن أخيه عقب قتله اياه ، وظل حائرا فى أمره حتى رأى الغراب وقلده •

ولم يكن ندمه من أجل أنه قتل نفسا حرم الله قتلها دون سبب مشروع ، بل من أجل أنه عجز عن أن يكون مثل هذا الغراب فى فهم الأمور ، حتى يدفن أخاه عقب قتله ، فلا يتألم طويلا برؤية سوءاته أمامه •

أما قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « الندم توبة »

محمول على الندم من أجل ارتكاب المعصية ، وأن يكون ذلك رجوعاً منه الى الله تعالى ، وهو لم يفعل ذلك ، قال ابن عباس : لو كانت ندامته على قتله ، لكانت الندامة توبة .

تتمة

أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير عن عطية قال : « لما قتله ندم ، فضمه اليه حتى أروح ، وعطفت عليه الطير والسباع تنتظر متى يرمى به فتأكله ، وتحاش أن يأتي به آدم — عليه السلام — فيحزنه ، وتحير في أمره اذ كان أول ميت من بنى آدم عليه السلام ، فبعث الله تعالى غرابين قتل أحدهما الآخر وهو ينظر اليه ، ثم حفر له بمنقاره وبرجله حتى مكن له ، ثم دفعه برأسه حتى ألقاه في الحفرة ، ثم حثا عليه برجله حتى وراه »
وقيل : ان أحد الغرابين كان ميتا .

الى غير ذلك من الروايات المتضاربة ، وحسب القارئ :
ما قصه الله في كتابه من قصتهما ، فانه هو الحق كما قال تعالى :
« واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق » فالله تعالى يشير بقوله :
« بالحق » الى ما حف بتلك القصة من الاسرائيليات التي لايعول عليها .

البعث بعد الموت

كل عاقل آمن بخالق الكون ورازقه وكافله ، يؤمن وجدانيا
وبنظرة يسيرة بأنه تعالى سوف يبعث الناس بعد الموت ، فانه
يرى الحياة الدنيا خليطا يمتزج فيه الشر بالخير ، والاساءة
بالاحسان ، والشقاء بالسعادة ، والحزن بالفرح ، والمظلم
بالعدل ، ويرى كثيرا ممن أسىء اليهم ماتوا دون أن يقتص
لهم ، وكثيرا ممن أساءوا أفلتوا من العقوبة طول حياتهم
وأصنافا ممن تقلبوا في الفقر والحرمان ، لم يذوقوا طعم الغنى
والتمتع بلذائذ الحياة ، الى غير ذلك من الفوارق الاجتماعية
الصارخة ، وألوان المظالم البشرية الطاغية ، التي تجعل المتأمل
اللفظن يجزم بأن خالق هذا الكون العظيم ، لم يجعل دنيانا هذه
مبدأ وغاية ، ودار تكليف وجزاء ، بل جعلها مبدأ لغاية تتلوها
ودار تكليف تسبق دار جزاء بعدها .

وعندئذ : يسوى الحساب وتقام المعادلات ، ويجزى المحسن
باحسانه فيتذوق نعيما لا حرمان فيه ، وعدلا لا ظلم فيه ، وفرحا
لا يشوبه حزن ، وسعادة لا يمسها شقاء .

ويجزى المسيء باساءته ، فيحصد الشوك الذى
زرعه ، ويشرب العلقم الذى أعده .

هكذا يكون ادراك العاقل لهذه الحياة وما بعدها ، وثقته
بخالق الحكيم ، مصدر الكمال والخير ، والقوام على كل نفس

بما كسبت ، وكما يدرك ذلك بفطرته وفطنته ، يدركه مما قرأه
من أنباء المرسلين ، وبتحقيقه مما جاء به القرآن الكريم ، فكل
الرسالات مجمعة على البعث والحساب والجزاء •

اليقظة بعد النوم ببعث

ومن رحمة الله تعالى بعباده ، أنه يذكرهم كل صباح
بالبعث بعد الموت ، فهو آية يبدأ الله بها عباده كل يوم قبل
مباشرتهم أعمالهم ، ليذكرهم بالصحة الكبرى بعد الموت
وما يتلوها من الحساب والجزاء ، حتى يتصرفوا بعقل وحكمة
ولا ينزلقوا فيما يكبهم في النار على وجوههم •

فاستمع الى القرآن الكريم اذ يقول في سورة الأنعام :
« وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم
فيه ليقضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم
تعملون ٦٠ » •

فأنت تراه قد سمي الانامة بالليل توفيا ، كما سمي الاماتة
به في نحو قوله : « الله يتوفى الأنفس حين موتها » لمزيد الشبه
بينهما ، فان الأرواح تقبض عن التصرف عند النوم ، كما تقبض
عنه عند الموت •

وتراه قد سمي الايقاظ في النهار بعثا ، كما سمي به الاحياء
بعد الموت في نحو قوله تعالى : « وأن الله يبعث من فى القبور »
لما بينهما من الشبه القوى ، فان الأرواح بعد الايقاظ تبعث

للأجساد الى الحركة والتصرف ، كما تدفعها بعد البعث الى
النشور والانصراف الى ساحة الحساب •

ونظرا لمزيد الشبه بينهما ختم الله الآية بقوله : « ثم اليه
مراجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون » أى ثم اليه رجوعكم بعد
الموت فيحاسبكم ويخبركم بما كنتم تعملون فى الدنيا ، ويجزيكم
ببالحسان احسانا ، وبالسوء سوءا •

والآية الكريمة تشير الى أن النشأة الثانية ، منزلتها بعد
الموت ، كمنزلة اليقظة بعد النوم ، فمن قدر على احداهما فهو
بقادر على الأخرى ، وهذا هو دليل الامكان •

أما دليل الوقوع فهو النصوص الواردة فى القرآن والسنة
ببالاضافة الى الدليل العقلى الذى صدرنا به موضوع البعث
بعد الموت •

فمن أدلة القرآن قوله تعالى : « ثم انكم بعد ذلك لميتون
ثم انكم يوم القيامة تبعثون » ومن أدلة السنة : قوله صلى الله
عليه وسلم : « والله لتموتن كما تنامون ، ولتبعثن كما تستيقظون
ولتجزون بالاحسان احسانا وبالسوء سوءا ، وانها لنار أبدا
أو لجنة أبدا » •

أما الدليل العقلى على أن البعث بعد الموت سيقع حتما
فخلاصته : أن خالق هذا الكون حكيم ، ولا يعقل أن يكون قد جعل
الدنيا مبدأ وجزاء ، لما نراه فيها من حرمان للمحسنين ، ومتاع

للمسيئين ، وضياع للحقوق وشيوع للمظالم ، وغير ذلك مما يشير الى أن هذا الخالق الحكيم ، لم يجعل دنيانا هذه دار جزاء ، وأن حياتنا فيها ليست الحياة الوحيدة ، فلا بد عقلا : أن هذا الخالق الحكيم ، قد أعد دارا أخرى ، يعطى فيها لكل ذى حق حقه فيحسن فيها للمحسنين ، ويعاقب المسيئين .

صور من البعث في الدنيا

١ — أحياء الطيور الأربعة

كان الوثنيون في عهد ابراهيم — عليه السلام — لا يؤمنون بالحياة بعد الموت ، فطلب من ربه أن يريه كيف يحيى الموتى ليكون قلبه مطمئنا ثابتا وهو يجادل الوثنيين ويقتنعهم ، فان الاخبار عن معاناة جعل الحديث أقوى منه بدونها ، ويكون أشد تأثيرا في الخصم ، فأمره الله تعالى أن يأخذ أربعة من مختلف أنواع الطير ، وأن يضمن اليه ليتأمل ما يميز كل واحدة منهن عن الأخرى ، وأن يذبحها ويفرق أجزاءها على جبال أربعة ، فيجعل على كل جبل منهن جزءا ، ثم يدعوهم بأن ينادى بكل واحدة منهن باسمها ، فاذا فعل حضرن اليه كاملات الأجزاء تساعيات مسرعات باذن الله تعالى وأحيائه لهن ، ففعل ابراهيم ما أمره به ربه ، فجاءته الطير مسرعات بذواتها وصورها وحركاتها فيبعد أن منحهن الله الحياة ، وبعثن من الموت بقدرته .

ولعل ابراهيم — عليه السلام — فعل ذلك أمام الملك الذى

حاجه في ربه ، وقال له : ربى الذى يحيى ويميت ، وقدم له بهذا البعث البرهان العملى على ذلك ، كما فعل مع قومه ، حين شاركهم ظاهرا في تأليه الكواكب ، حيث قال في كل من الكوكب والقمر والشمس : هذا ربى (١) ، ثم استدل على فساد ألوهية كل بأفوله وغيابه ، وقال لقومه : (انى برىء مما تشركون • انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين ••) الآيات • وقد شرحنا قصة ابراهيم — عليه السلام — بشأن هذه الطيور الأربعة ، شرحا مستفيضا في كتابنا : (أضواء على بعض أخبار الأنبياء) •

٢ — البعث بعد الموت مائة عام

يقول الله تعالى في سورة البقرة : « أو كالأذى مر على قرية وهى خلوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه •• » الآية ٢٥٩

وقد أفادت هذه الآية الكريمة : أن رجلا مر بقرية أصابها قدر من أقدار الله — كالزلازل مثلا — فسقطت بسببه على عروشها ، فمات أهلها تحت الانقاض ، فقال هذا الرجل في نفسه

(١) يزيد : هذا ربى على زعمكم •

أو بلسانه متعجبا : كيف يحيى الله أهل هذه القرية بعد موتهم وتحولهم الى رمم ثم الى عظام نخرة ؟ •

ونظرا لأن القرآن لم يذكر اسم هذا الرجل ، فلهذا اختلف فيه المفسرون والمؤرخون ، فمن قائل : انه عزيز بن ثرخيا ومن قائل : انه أرميا بن خلقيا من سبط هرون عليه السلام ، ومن قائل : غير ذلك •

كما اختلفوا أيضا في تعيين القرية ، فقيل : هي قرية الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت بالطاعون ، فأماتهم الله ثم أحياهم ، وقيل قرية : دير هرقل • وقيل : بيت المقدس وقيل : غير ذلك •

وانما أغفل الله تسمية الرجل والقرية ، لأنه لا يتعلق بهما غرض ، وانما يتعلق بحوادث القصة نفسها ، وقد جعلها الله شاهدا يدل على أن الله يبعث من في القبور •

وخلصتها : أن هذا الرجل حين مر بتلك القرية ، وقد ازدحمت بالموتى الهالكين ا قال متعجبا : كيف يحيى الله أهل هذه القرية بعد أن ماتوا وصاروا الى ما هم فيه ؟ فشاء الله أن يريه من حاله ما فيه الاجابة على سؤاله هذا ، فأماته مائة عام •

وظاهر النص الكريم : أن الله أماته فعلا ، بأن أخرج روحه ، وبقي ميتا مائة سنة ، وأن جسده لم تسلط عليه عوامل الفساد ، فبقى طريا ، ويحتمل أن هذه الاماة كانت انامة ، كالتي حدثت لأهل الكهف ، وأن الروح كانت فيه كما كانت فيهم ، وأن

الله كان يقلبه ذات اليمين وذات الشمال كما كان يقلبهم ، وأن الله تعالى منعه عن التصرف ولم يمكنه من التعقل والتدبر ، كما يفعل بالفائم ، وكما صنع بأهل الكهف •

قال صاحب المنار : قد ثبت في هذا الزمان ، أن من الناس من تحفظ حياته زمنا طويلا يكون فيه فاقد الحس والشعور ويعبرون عن ذلك بالسبات ، وهو : النوم المستغرق الذى سماه الله وفاة ، وقد كتب الى مجلة المقتطف سائل يقول : انه قرأ في بعض التقاويم أن امرأة نامت ٥٥٠٠ يوما بلياليها ، من غير أن تستيقظ ساعة خلال هذه المدة ، أى أكثر من ١٥ سنة ، وذكر أصحاب المجلة : أنهم قرأوا أن بعض الناس ناموا الى أربعة أشهر ونصف ، ولم يصل الى علمهم ما ذكره السائل •

ولا شك أن الله تعالى اذا كان يحفظ الجسد نائما أربعة أشهر ونصف شهر ، أو خمس عشرة سنة فإنه لا يستبعد أن يحفظه مائة سنة ! انتهى باختصار •

ونحن نقول : ان النص القرآنى ليس بحاجة الى شواهد وان الله على كل شىء قدير ، فمن قدر على خلق الجسد وترتيب عوامل الصلاح له وفيه الحياة ، يقدر على حفظه بعد النوم أو الموت بمنع أسباب الفساد عنه ، ألا ترى المومياءات الفرعونية التى استطاعوا أن يبقوها بالتحنيط آلاف السنين الى اليوم لينة الجسد ، فاذا كان الانسان قد استطاع أن يستنبط من مواد التحنيط ما يحفظ به الجسد من التلف ، فكيف يستبعد على الله

أن يحفظ الأجساد بما هو أقوى من التحنيط ، وأكثر ابقاء على خصائصها .

ولنضرب لك مثلاً من أعاجيب قدرة الله : أليست ترى الغذاء للطفل يمنحه زيادة في وزنه وطوله الى سن معينة ، فاذا وصل الى هذه السن توقف طول الشاب عن الزيادة ، وبقي على قدر معين من الطول لا يتجاوزه بقية حياته ، فالذي أوقف تأثير الغذاء على طول الانسان في سن معينة ، يستطيع أن يمنع أسباب الفساد عن جسد الميت والنائم ، ويمنحه أسباباً غير مرئية تعين على بقاءه طويلاً حسبما يراه الله سبحانه .

بعد هذا نعود الى قصة هذا الرجل فنقول : ان الله تعالى منحه الحياة بعد أن لبث ميتاً هذه المدة الطويلة ، فلما بعثه من موته قال له : كم لبثت في رقدتك هذه ؟ قال : لبثت يوماً أو بعض يوم ، لأنه رأى طعامه أمامه كما كان ، وحال جسده لم يتغير فيه شيء ، وثيابه كذلك ، ولو رأى غير ذلك لم يقل لبثت يوماً أو بعض يوم ، بل كان يقول في جوابه ما يناسب حاله .

ولعل المسألة بين الله وبين هذا الرجل ، كانت منقولة اليه بواسطة نبي أو ملك ، والله تعالى أعلم .

ولما كان تقدير الرجل للزمان الذي بقي فيه ميتاً خطأ فلذا صححه الله له بقوله : « بل لبثت مائة عام » ، ولا بد أنه حين سمع ذلك اتجه ببصره حوله ، فوجد أحوال القرية التي

رآها خاوية على عروشها قد تغيرت ، فقد نشأت فيها الأبنية
وتغير فيها الناس ، ونبتت الأشجار ، وتبدلت المعالم !

ولابد أن موته كان في مغارة ، اختفى فيها مع حماره وطعامه
تلك المدة ، وأن الله تعالى حفظه فيها بعنايته ، كما حفظ أهل
الكهف في كهفهم وهو مفتوح ، وصرف عنهم الناس مدة نومهم
وسياتى الحديث عنهم عقب هذا ، وبعد أن أخبره الله بأنه
لبث ميتا مائة عام ، وجه نظره الى طعامه وشرابه ، فقال :
« وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه » أى لم يفسد بمرور
السنين عليه ، مع أن الطعام لابد أن يتعرض للفساد عن قرب
أو عن بعد حسب نوعه ! •

ثم لفت نظره الى آية عظمى أراه فيها كيف يحيى الله
الموتى ، فقال : « وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر
الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما » •

أى وانظر الى حمارك كيف مات وتفرقت أجزاؤه ونخرت
عظامه ، وأنت لاتزال ذا جسد طرى ، ولكى نجعلك آية للناس
وعلاية على قدرة الله على البعث فعلمنا ذلك ، فانهم حينما
يشاهدون أمرك أو يعلمونه يؤمنون بالبعث ، فقد بعثك الله
بعد أن أماتك مائة سنة ، وبقيت ذا جسد طرى هذه المدة ، وقد
تركت أولادك قبل الموت ، وعدت اليهم بعد البعث على مامت
عليه من الشباب ، فى حين أن أولادك وأحفادك شيوخ وكهول
حطمهم الهرم ، وقد عرفوك بأمارات دلت عليك ، كأخبار رويتها

لهم عن ماضيكم ، وعن داركم وزرعكم ومالك ووقت خروجكم الذي لم تعد بعده ، ولا بد أنهم سجلوه وتوارثوه ، كما عرفوك بعلامات كانوا يعرفونها فيكم ، وحوادث هامة رويتها عن قريتك وأبنائها في عهدك ، فكان أمرك لهذا آية للناس ، على أن الله يبعث من في القبور ١١ •

ثم وجه نظره الى بعث الحيوان : « وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما » أى انظر الى عظام حمارك كيف نرفع بعضها على بعض ، ونضمه اليه حسبما كان قبل أن يموت ثم نكسو تلك العظام لحما بعد أن منحناها أسباب استقبال الحياة من جديد ، ثم يعود الحمار بعد ذلك كما كان جسمه ولونه وصوته ، وصلاحيته للركوب وحمل الأثقال ، وكل ذلك يتم أمام عينيك ، وهكذا الشأن في بعث أهل هذه القرية ، وبعث غيرهم يوم القيامة ، « كما بدأنا أول خلق نعيده » •

ثم أكمل الله قصة هذا الذى بعثه الله بعد موته فقال : « فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير » • أى فلما اتضح له أحياءه وأحياء جماره بعد الموت قال : أعلم بذلك أن الله على كل شيء قدير ، وفى جملة ذلك أحياء موتى هذه القرية وغيرها ١١

ويجوز أن يكون صاحب هذه القصة مؤمنا بالبعث ، وأن قوله سابقا : « أنى يحيى هذه الله بعد موتها » يبنى به أن يعرف كيفية أحيائها مع التعجب من قدرة الله على ذلك ، فكانه قال : كيف يحيى الله هذه القرية بعد موتها ؟ اعلمى أعرف ذلك

الأمر العجيب ، ولذلك قال في آخر كلامه : « أعلم أن الله على كل شيء قدير » .

أى : أننى أعلم بقدرة الله على كل شيء ، وفي جملة ذلك : قدرته على إحياء الموتى ، ولكنى وودت أن أعرف كيف يحييهم .

٣ — بحث أصحاب الكهف والرقيم

مقدمة

كل ما فى الكون — صغيره وكبيره — يشهد بوضوح على وجود الله تعالى ، واتصافه بالقدرة الباهرة ، والحكم العظيمة وأنه مستحق لأن يعبد دون سواه ، وأن من يعيشوا عن ذكره ولا يذكر ماله عليه من حق العبادة والشكر فهو من الخاسرين ، وآيات الله نوعان :

(أحدهما) : ما يجرى على الضوابط والنواميس التى أجرى كونه عليها .

(وثانيهما) : ما يخالف تلك الضوابط والنظم ، يأتى به الله — سبحانه وتعالى — ليتيقظ الغافل من غفلته ، ويرجع المعاند عن عناده ، فيؤمن بأن للكون خالقا حكيما ، ومبدعا عظيما وأنه لا رب سواه ، وأنه يبعث من فى القبور .

ومن عجائب هذا النوع الثانى : أصحاب الكهف والرقيم . فان نومهم الشبيه بالموت مئات السنين ، ومكثهم فيها بلا طعام ولا شراب ، ثم ايقاظهم من رقودهم الطويل ، وبعثهم الى مثل حياة الناس ، أمر مخالف كل المخالفة لسنن الحياة ، أجراه الله لحكمة ستعرفها أيها القارىء الكريم . عندما نذكر لك قصتهم ! !

نشأتهم وبعثهم

لأهل الكهف عهدان : عهد نشأتهم حتى نومهم في الكهف .
وعهد بعثهم من هذا الرقود •

فأما عهد نشأتهم : فمن المؤرخين من يرجعه الى عصر الملك
(دقيوس) ويعبرون عنه بعهد (دقيانوس) ومنهم من يرجعه
الى عصر الملك : (تراجان) •

ويقول أصحاب الرأي الأخير : ان (تراجان) هو الذى
عرف بأنه كان يتعقب أهل الايمان في العهد المسيحى الأول .
بالايداء ، وقد أصدر مرسوما يقضى بأن كل مسيحى يرفض
عبادة آلهة الدولة والامبراطور الرومانى يحاكم كخائن ويتعرض
للموت ، وقد بقى هذا المرسوم ساريا قرنين من الزمان •

وقد ذكر المؤرخ : (يوسيبوس) : أن المسيحيين في
سوريا ، استحر فيهم القتل من جراء هذا المرسوم ، وفي انطاكية
أحرق بعضهم أحياء ، ولم ينته عهد الاضطهاد الا حين اعتنق
قسطنطين المسيحية ، وجعلها الديانة الرسمية للدولة •

وأصحاب هذا الرأي يرجحونه : بأن داقْيوس المعروف
(بدقيانوس) ولى بلاده من سنة ٢٤٩ الى سنة ٢٥١ ميلادية .
فاذا أضفت الى سنة ولايته الأولى مثلا ، ثلثمائة وتسع سنين .
— وهى مدة نوم أهل الكهف — فان ذلك يقتضى أن بعثهم كان تاليا
لسنة ٥٥٨ ميلادية ، وهذه الفترة كانت المسيحية فيها منتشرة
ولم يكن فيها صراع بين الوثنية والمسيحية يحتاج الى ظهور آية

لصالح الديانة المسيحية ، كآية أصحاب الكهف التى أجمع المؤرخون على أنها جاءت لتأييد ملك صالح بعثوا فى عهده ، يسمى (تئودوسيوس) تعريب : (ثيودوسيوس) وهو الذى تولى الملك من سنة ٤٠٨ الى سنة ٤٥٠ ، وهو الذى كان فى عهده صراع فى أمته بين الوثنيين فيها وبين المسيحيين ، وهذا هو الذى كان محتاجا الى ظهور هذه الآية لنصرة دينه على الوثنيين ، حتى يصبحوا أمة ذات دين واحد • هو : المسيحية •

فلهذا يترجح أن نشأتهم كانت فى عهد الملك : (تراجان) الطاغية الذى حكم من سنة ٩٨ الى سنة ١١٧ ميلادية ، حيث المسيحية كانت ضعيفة فى نشأتها ، والوثنية كانت طاغية عليها فى الحكم الرومانى وقتئذ •

فاذا أضفنا مدة نوم أهل الكهف — وهى ٣٠٩ سنة — الى سنة مائة ميلادية فى حكم الطاغية : تراجان ، كان حاصل هذا الجمع ٤٠٩ — أربعمائة وتسع سنين ميلادية ، وهى احدى سنين حكم الملك الصالح : (تئودوسيوس) — ثيودوسيوس — الذى كانت أمته فى عهده خليطا من الوثنيين والمسيحيين ، وهو الذى أجمع المؤرخون على أن أهل الكهف بعثوا فى عهده •

وكذلك نرى نفس النتيجة ، ان أضفت مدة رقادهم الى أية سنة من حكم تراجان ، فان ذلك يوصلك الى حكم الملك الصالح الذى كانت رعيته خليطا بين الوثنيين والمسيحيين ، فلهذا يترجح أن الملك الذى نشئوا فى عهده هو الطاغية : « تراجان » المذكور

قصة أصحاب الكهف

ذكر ابن اسحاق وغيره : أنه مرج (١) أهل الانجيل وعظمت فيهم الخطايا ، وطغت ملوكهم فعبدوا الأوثان وذبحوا للطواغيت ، وفيهم من كانوا على دين المسيح عليه السلام متمسكين بعبادة الله وتوحيده ، وكان ممن فعل ذلك من ملوكهم (دقيانوس) (٢) وفي رواية « دقيوس » ، فانه غلا غلوا شديدا فجاس خلال الديار والبلاد ، وأكثر فيها الفساد ، قتل من خالفه من المتمسكين بدين المسيح عليه السلام ، وكان يتتبع الناس فمن علمه مسيحيا ، خيره بين القتل وعبادة الأوثان فمن أجابه الى الوثنية رضا بالحياة الدنيا أبقاء ، ومن لم يجبه اليها ابتغاء مرضاة الله تعالى ، لم يبال بأية قتلة قتله ، فكان يقتل أهل الايمان ، ويقطع أجسادهم ، ويجعلها على سور المدينة وأبوابها .

وكان فتية أهل الكهف من أخلص المؤمنين بالمسيح ، ايماننا « يرضى الله تعالى ، وسلوكوا منهاج الانجيل الصحيح قبل أن يبدل قال الله تعالى : « انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى » والفتية : جمع فتى : وهو : الشاب .

روى أن الشرطة ذهبت بهم الى الملك ، فلما رأهم حديثي

(١) مرج : بوزن فرح . أى : فسد .

(٢) لاتنس أن الراجح أنهم كانوا في عهد : تراجان الطاغية .

كما تقدم .

السن ، جعل لهم أجلا يرجعون فيه عن دينهم ، فان مضى قتلهم ان لم يرجعوا عنه •

وقيل : كانوا عظماء مدينتهم ، وقيل : كانوا من خواص الملك ، ولا يسلم هذا وذاك الا اذا كانوا شبانا ليتفق ذلك مع قوله تعالى « انهم فتية » •

وتفصيل احضارهم ومقابلتهم للملك ، وما جرى بينه وبينهم : أنهم لما دخل عليهم رجال الشرطة ، كانت أعينهم تفيض من الدمع ، فأحضروهم بين يدي الجبار •

فقال : ما يمنعكم أن تشهدوا الذبح لآلهتنا ! وخيرهم بين القتل وعبادة الأوثان •

فقالوا : ان لنا الها ملأت عظمته وجبروته السموات والأرض ، ولن ندعو من دونه أحدا ، فاقض ما أنت قاض •

فأمر الجبار بنزع ما عليهم من الثياب الفاخرة ، وأخرجهم من عنده ، وذهب الى مدينة أخرى لبعض شأنه ، وأمهلهم الى رجوعه وقال : ما يمنعني من أن أعجل عقوبتكم الا أنى أراكم شبانا ، فلا أحب أن أهلكم حتى أجعل لكم أجلا تتأملون فيه فان أجبتهموني أبقيت عليكم ، والا أهلكم •

فلما علموا خروجه اشتوروا فيما بينهم ، واتفقوا على أن يأخذ كل منهم نفقة من أهله ، فيتصدق ببعضها ، ويتزود بالباقي وينطلقوا الى كهف قريب من المدينة ، يقال له : (بنحلوس) •

ففعّلوا ما اتفقوا عليه ، وآووا الى الكهف ، فلبثوا فيه
ليس لهم عمل الا : الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد ، وفوضوا
أمر نفقتهم الى فتى منهم اسمه (يملیخا) فكان اذا أصبح
يتنكر ويشترى لهم من المدينة ما يهمهم ، ويتحسس ما فيها
من الأخبار ويعود اليهم ، فلبثوا على ذلك الى أن قدم الجبار
فطلبهم وأحضر آبائهم ، فاعتذروا بأنهم عصوهم ونهبوا
أموالهم وبذروها في الأسواق ، وفروا الى الجبل ، وكان
(يملیخا) اذ ذاك بالمدينة فرجع الى أصحابه — وهو يبكى —
ومعه قليل طعام ، فأخبرهم بما علم من طلب الملك لهم وتعنيفه
لآبائهم ، ففزعوا الى الله تعالى ، وخرّوا له سجدا ، ثم رفعوا
برعوسهم وجلسوا يتحدثون في أمرهم ، فضرب الله على آذانهم
فناموا ونفقتهم عند رعوسهم ، وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد
— أي مدخل الكهف — فأصابه ما أصابهم في كهفهم من النوم
ثلاثمائة وتسع سنين •

ومما قيل في قصتهم : ان الجبار خرج في طلبهم بخيله
ورجله ، فوجدهم دخلوا الكهف فأمر باخراجهم ، فلم يطق
أحد أن يدخله •

فلما ضاق بهم ذرعا قال قائل منهم : ألسنت لو كنت قدرت
عليهم قتلتهم : قال بلى ، قلل : فابن عليهم باب الكهف ودعهم
يموتوا جوعا وعطشا ، و ليكن كهفهم قبرا لهم ، ففعل ثم كان
من شأنهم ما قص الله تعالى •

وهذا الجزء من قصتهم غير مقبول ، فان الله تعالى يقول في شأنهم : « وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله » فالآية ناطقة بأن مدخل كهفهم كان مفتوحا لم يسد ، وأن الشمس اذا طلعت كانت تتنحى عن كهفهم ذات اليمين — أى جهة يمين الكهف — واذا اتجهت الى الغروب بعد الزوال تعدل عنهم ذات شمال الكهف ، وهم في متسع منه لا يمنع من وصول الشمس اليهم طول النهار ، ولكن الله صرف الشمس عنهم بقدرته ليسلموا من أذى حرها على منهاج خرق العادة كرامة لهم ، وكان ذلك من آيات الله كما نصت الآية الكريمة فيكون القول بأن الملك اهتدى اليهم ، وسد باب مغارتهم غير مسلم .

وقد أحسن أبو حيان اذ قال في البحر : لا معول الا على ما قص الله تعالى من نبئهم ١١ هـ .

ولهذا نؤثر ما أخرجه : ابن أبى شيبة وغيره عن ابن عباس أنهم لما فقدوا في أهلهم جعلوا يطلبونهم فلم يظفروا بهم ، فرفع أمرهم الى الملك ، فقال : ليكونن لهؤلاء القوم بعد اليوم شأن ناس لا ندرى أين ذهبوا في غير جناية ولا شيء يعرف ، فدعا بلوحي من رصاص ، كتبت فيه أسماءهم ، ثم طرح في خزانة ثم كان من شأنهم ما قصه الله سبحانه . ١ هـ

فهذه الرواية لا تتعارض مع القرآن الكريم ، ولقد مدح

الله هؤلاء الفتية وأثنى عليهم بالصبر على فراق الأهل ، وترك النعيم والأصدقاء ، وعدم الاهتمام بوعيد الجبار ، اذ قال سبحانه : « وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا » .

والمراد من قيامهم وقوفهم بين يدي الجبار مصرين على التوحيد أو قاموا قيام عزم وتصميم على التوجه الى الله ، ونبذ ما عليه الوثنيون من قومهم وتجهيلهم في الاشرار بالله تعالى وثقتهم برحمة الله ، وذلك ما حكاه الله بقوله : « هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا » . واذ اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيء لكم من امركم مرفقا » .
أى : ما ترتفقون به وتتفقون .

حاله في الكهف

من عادة النائم أن يكون مقفل العينين ، أما أهل الكهف فكانوا في رقودهم مفتوحى الأعين ، فاذا رآهم أحد ظنهم مستيقظين مع أنهم نائمون ، قال تعالى : « وتحسبهم أيقاظا وهم رقود » .

وكان المولى سبحانه يجرى عليهم أحكام النائمين : فكان يقلبهم على أيمانهم وشمائهم ، ليحفظ بذلك أبدانهم ، كما جرت به العادة ، لحكمة لا يزال علمها عند الله تعالى : « ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال » .

كلب أهل الكهف

لم يذكر الله تعالى من قصته سوى قوله : « وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد » أى أنه ماد ذراعيه بموضع باب الكهف ومدخله . كأنه قائم على حراسة من فى داخله وقد اختلفوا فى شأنه .

ف قيل : انه كلب راع مروابه فتبع الراعى دينهم وذهب معهم ، ونسب هذا القول لابن عباس .

وقيل : انه كلب مروا به فنتبعهم فطردوه فعاد ، ففعلوا به ذلك مرارا فأصر على أن يلحق بهم فتركوه ، فلما ناموا كان فى حراستهم ، ثم نام نومتهم .

والله أعلم بصحة هذا الكلام ، وبمن يقوله منهم على فرض صحته .

وكان منظر أهل الكهف فى رقودهم يملأ القلوب رعبا ، ويحمل من يراهم على الفرار منهم ، لما ألقاه الله عليهم من الهيبة والجلال . ولهذا لم يصابوا بسوء فى كهفهم طيلة هذه المئات من السنين ، مع أن مدخل كهفهم كان مكشوبا لا باب عليه .

أما ما قيل من أن سبب الرعب منهم : هو طول شعورهم وأظفارهم وصفرة وجوههم وتغير ثيابهم فليس بمقبول ، لأنهم لو كانوا بتلك الصفة لأتذكروا أحوالهم ، ولم يقولوا لبثنا يوما أو بعض يوم ، ولما اجتزعوا على أن يبعثوا أحدهم الى المدينة

ليشترى لهم طعاما ، ولأن من بعثوه الى المدينة لذلك ، لم ينكر منه أهلها الا نقوده القديمة كما سيأتى بيانه ، فلو كان حالهم كما قيل لأنكره أهل المدينة ولسجله القرآن الكريم .

يقظتهم وما بعدها

بعد أن نام أهل الكهف ثلاثمائة وتسع سنين ، أيقظهم الله تعالى فتساعلوا بينهم .

قال قائل منهم : كم لبثتم نائمين ؟

فقال آخر : لبثنا يوما أو بعض يوم فلم يكن في حالهم ما يشعروهم أنهم مكثوا هذه المدة الطويلة ، كما أن النوم تلك المدة لا يمكن أن يدور بمخيلة أحد .

فقال بعض ثالث : « ربكم أعلم بما لبثتم » . . . لأنه لم يجد أمارات تحدد مدة لبثهم نائمين .

ونظرا لأنهم ناموا أكثر من المعتاد ، بعثوا بعضهم ومعه بعض الورق — أى بعض العملة المضروبة من الفضة (١) — ليشترى لهم من المدينة البتى خرجوا منها طعاما ، وطلبوا منه : أن يتلطف حتى لا تقع خصومة تنتهى الى معرفته ، وأن لا يفعل ما يشعر بهم أحد ، وقالوا تعليلا لذلك : « انهم ان يظهروا عليكم يرجموكم أو يعيدوكم فى ملتهم ولن تفلحوا اذا أبدا » فان الاكراه على الكفر قد يؤدى الى استدراج الشيطان لهم ليستحسنوه ويستمروا عليه .

(١) أصل معنى الورق : الفضة مضروبة وغير مضروبة .

فدخل مبعوثهم المدينة التي خرجوا منها في حذر بالغ ، ولكنه جعل ينكر الوجوه التي رآها ولا يعرف أحدا ، فأتى رجلا منهم ليشتري منه طعاما ، وأعطاه ثمنه من النقد الذي خرج به فأنكره التاجر ، حيث رآه مضروبا في عهد الملك الوثني الذي عاصروه وكان خروجهم بسببه ، فاتهمه بكثرة •

وقال : لئن لم تدلني عليه لأرفعنك الى الملك •

فقال : هي من ضرب الملك ، أليس ملككم فلانا •

فقال الرجل : بل ملكنا تتدوسيس •

فاجتمع الناس وذهبوا به الى الملك فسأله عن شأنه فقص قصتهم ، وكان قد سمع بأمرهم مع ملكهم الوثني ، فدعا مشيخة بلده ، وكان رجل منهم عنده أسماءهم وأنسابهم ، فسأله فأخبره بذلك ، وسأل الفتى فقال : صدق •

ثم قال الملك : أيها الناس ، هذه آية الله ساقها الله اليكم ليؤمن بربه من لم يؤمن من قبل ، ليعلم الناس أن الأمر كله بيده لا دخل لأحد في شيء من ملكه ، فهو الإله وحده فلا يصح أن يعبد أحد سواه •

ويروى : أنه دعا باللوح الذي كتب فيه أسماءهم ، وكان في خزانة الملك من عهد « تراجان » الجبار كما ذكرناه سابقا ، فقرأ أسماءهم فاذا فيها اسم هذا الفتى ، فقال : هؤلاء الذين معي في اللوح هم أصحابي ، فركب القوم مع الملك ليروهم ، فلما

أتوا الكهف قال الفتى : دعونى حتى أدخل على أصحابى فأبشروهم
فإنهم إذا رأوكم معى رعبوا ، فدخل وبشروهم ، وقبض الله
أرواحهم ، فوضعوا فى توابيت •

واقترح بعضهم أن يسد باب الكهف لئلا يتطرق الناس اليهم ،
ولكن الملك والمؤمنين ، رأوا أن يبنوا عليهم مكانا لعبادة الله —
تعالى — وفى ذلك يقول سبحانه : « وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا
أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها اذ يتتازعون بينهم
أمرهم فقالوا ابنوا عليهم بنيانا ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا
على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا » •

ولقد دلت هذه الآية على أن الله أعثر قومهم عليهم فى وقت
كانوا فيه متنازعين فى أمر دينهم ، فقد كانوا مختلفين فى أمر البعث ،
ما بين معترف به وجاحد له ، وقائل ببعث الأرواح دون الأجساد
وقائل : ببعثها جميعا •

ومنشأ هذا الخلاف أن بعضهم كان مؤمنا والآخر كافرا ،
وكان ملكهم وقت هذا الخلاف يسمى : « تندوسيس » ، وكان
رجلا صالحا فشق عليه خلافهم ، فلبس المسوح وجلس على
على الرماد ، ودعا الله أن يبعث لهم آية تهديهم الى الحق ،
فأعثر الله عليهم بالطريقة التى أوضحناها ، وقد فرح الملك بهذه
الآية التى ساقها الله الى قومه ، فانها ناطقة بأن قوة فائقة
لا حد لها ، أنامت هؤلاء الفتية ، وجعلتهم فى حكم الأموات
ثلاثمائة وتسع سنين ، وأغنتهم فى هذه الفترة عن الحاجة الى غذاء

يبقى عليهم حياتهم ، ويحفظ أنفاسهم تتردد في صدورهم ، وأجسادهم غضة طرية ، طول هذا الرقود الطويل ، وأرجعت اليهم بعده حواسهم ومشاعرهم الى ما كانت عليه ، وأطلقت نفوسهم من عقالها ، وجعلتها تدبر أبدانها ، وأن هذه القوة العظيمة لا تكون الا لاله عظيم قادر على بعث الأموات الى الحياة من جديد كما حدث لهؤلاء ! ! !

ولا شك : أنه كان لظهور هذه الآية أثرها في نفوس الوثنيين من أتباع الملك الصالح — وكانوا منكرين للبعث — فأثمرت ثمرتها المرجوة ، وهى هدايتهم الى سواء السبيل .

عدد أصحاب الكهف

حدث خلاف في عددهم بين أهل الكتاب والمسلمين في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، فبعض أهل الكتاب قال : هم ثلاثة رابعهم كلبهم — وقائل ذلك هم اليهود ، وقيل هو : السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا — وبعضهم قال : هم خمسة سادسهم كلبهم ، وقائله هم : النصارى أو العاقب منهم — وكان نسطوريا — وبعضهم قال : هم سبعة وثامنهم كلبهم — وهو : الحق الذى فهم من القرآن الكريم ، فقد قال تعالى : « سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب » أى رميا بالخبر الذى لم يصلوا الى الحق فيه ، ولما قال عقبه : « ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم »

لم يصف القول بأنه رجم بالغيب ، فكان ذلك مؤذنا
بأن ذلك عددهم ، ولا سيما أنه قد اقترن بالواو في قوله : « وثمانهم
كلبهم » وعندها قطعت المدة وقال الله عقبها : « قل ربى أعلم
بعدهم » .

وقد دل قوله تعالى بعد ذلك : « ما يعلمهم الا قليل » على أن
قلة من الناس وفقهم الله تعالى الى ما استطاعوا به أن يعرفوا
عددهم ، وهو سبعة وثمانهم كلبهم .

وقال ابن عباس : أنا من ذلك القليل ، وقال : حين وقعت
الواو انقطعت المدة ، أى لم يبق لأحد أن يذكر عددا سوى هذا
فهو المعول عليه ، وأن الله قد أنهى العدد عند القول الأخير الذى
فيه واو الثمانية ، فيكون هو عددهم .

وقد وافقه الامام : « على » فى أن هذا هو عددهم ، وبه
قال المؤمنون استنباطا من الآية الكريمة ، مخالفين معظم أهل
الكتاب .

هل يوجد كهفهم فى الأردن ؟

ذهب جماعة الى أن المكف فى الأردن ، فقد ذكر الهروى :
أن « البلقاء » بلد به « الكهف والرقيم » عند مدينة يقال لها :
« عمان » بها آثار قديمة ، ووافقه ياقوت .

وقال القدسى : الرقيم : قرية على فرسخ من « عمان »
على تخوم البادية ، فيها مغارة لها بابان صغير وكبير .

وروى عن ابن عباس : أن الرقيم واد بين : غضبان وأيلة
دون فلسطين ، وفيه أصحاب الكهف ! أ ه • وغضبان بالضاد
المعجمة واد بالشام •

وقد دفع هذا رجال مصلحة الآثار بالمملكة الأردنية ، الى
التتقيب عن الكهف في تلك المنطقة ، حتى اكتشفوا آثارا وكهفا
أعلنوا أنه هو الكهف الذي أوى اليه أهل الكهف الذين ورد ذكرهم
في القرآن الكريم •

وفي سنة ١٩٦٦ م ظهر كتاب للأستاذ : « رفيق الدجاني »
المساعد الفني لمدير الآثار العربية بالأردن ، ذكر فيه أنهم
اكتشفوا الكهف بالرجيب هناك ، وقبل اكتشافهم له ، عثروا على
ثلاثة كهوف جميلة النقش والزخارف ، ثم عثروا على آثار مسجد
بنى على بقايا صومعة بيزنطية فوق الكهف الذي يبحثون عنه
مباشرة ، والصومعة أنشئت في عهد الملك (بسنيوس) بين سنتي
٥١٨ ، ٥٢٧ ، والمسجد الذي بنى على بقاياها ، بنى في عهد (عبد الملك
ابن مروان) ، وقال : ان (صلاح الدين الأيوبي) زار الكهف ،
كما أثبتته الكتابة التي بداخله ، ثم عثر على مسجد آخر أمام
الكهف •

ويوجد بداخل الكهف نقوش بيزنطية ، وكتابة بالخطين :
الكوفى واليونانى القديمين ، ولكنها لم تقرأ بعد ، واكتشفوا رسما
باللون الأحمر لحيوان يشبه الكلب ، حوله كثير من الكتابات

والرموز بالخط اليونانى القديم ، وثمانية مدافن من العهد البيزنطى •

ويقول الأستاذ الدجاني : ان بقايا الصومعة التى بنى عليها المسجد فوق الكهف ، تدل على أنها هى المسجد الذى قال الله تعالى فيه حكاية لقول من غلبوا على أمرهم : « لننخذن عليهم مسجدا » وأن الكهف الذى تحتها هو كهفهم ، وأيد هذا الاستنتاج : بأن الشمس لا تدخل كهف الرجيب ، كما جاء فى القرآن الكريم أنها لا تدخله ، وأن به ثمانية قبور بعدد أصحاب الكهف ، وأن صورة كلهم مرسومة على جداره — الى آخر ما ذكره •

ثم تمضى الأيام والسنون تباعا بعد ظهور كتاب الأستاذ : الدجاني ، حتى يوم ٤/٦/١٩٧٦ ، فتطالعنا صحيفة الأهرام المصرية بحديث لها مع الأستاذ : محمد تيسير ظبيان ، رئيس رابطة العلوم الاسلامية بعمان ، قال فيه : ان الكهف تم العثور بداخله ، على سبعة جماجم بشرية وجمجمة كلب ، وأن كل ما وجد بداخله يطابق تماما ما ورد فى سورة الكهف ، وذكر أن موضع الكهف يتم اعداده ليكون مزارا للمسلمين ، وأنه سيعان عنه رسميا من جانب الأردن خلال شهرين ، وقال : ان وزارة الأوقاف الأردنية نشرت عنه كتابا خاصا ، ولعله يقصد بهذا الكتاب ذلك الذى ظهر حوالى سنة ١٩٦٦ ، وقد تحدثنا عنه من قبل •

ثم قال الأستاذ ظبيان في حديثه : ان المفسرين اختلفوا في تحديد مكانهم ، فمنهم من قال : بوجوده في دمشق ، ومنهم من قال : بوجوده في (أفسوس) بتركيا ، ومنهم من قال : بوجوده في منطقة البلقاء على مقربة من عمان •

وبعد التحري : تبين لنا أن من قالوا : بوجود الكهف بالבלقاء هم المصيبون ، فاتجهنا الى كهف الرقيم الذي جاء ذكره في قوله تعالى : « أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا » •

وذكر الأستاذ ظبيان في حديثه : أن الرقيم قرية على سبعة كيلومترات من عمان ، وقد حُرف اسمها الآن الى الرجيب ، ثم قال : انهم بعد دراسات واتصالات مع سكان البادية في هذه المنطقة حوالى سنة ١٩٦٢ علموا منهم : أن في منطقتهم غارا ولكنه يصعب الوصول اليه لوعورة الطريق ، وقد أعدنا أنفسنا مع فريق من الكشافة الملحقه برابطة العلوم الاسلامية ، ووسلكنا الطريق الوعر ، حتى وصلنا الى المكان الذي حدده لنا سكان البادية فوجدناه مغطى بالتراب والحجارة ، فبدأنا ازالة ما يغطي الكهف ، حتى تحققنا من وجوده ، وقمنا بإبلاغ دائرة الآثار الأردنية ، فقامت بالحفر تحت رئاسة المرحوم الدكتور : رفيق الدجاني المساعد الفني للدائرة •

نتائج الحفر

وذكر في حديثه أن نتائج الحفر ما يلي :

(١) عثر داخل الكهف على نقوش وأدوات زينة ونقود من العهد البيزنطى من القرن الثالث بعد الميلاد .

(٢) عثر على المسجد (المعبد) الذى ورد فى القرآن الكريم فى قوله تعالى : « قال الذين غلبوا على أمرهم لننتخذن عليهم مسجدا » .

(٣) عثر على سبعة قبور وفقا لما ورد ذكره فى القرآن — كذا قال — كما عثر على قبر ثامن للكلب الذى تبعهم الى الكهف « ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم » .

(٤) عثر على سبع جماجم بشرية وجمجمة حيوان فى القبور المكتشفة ، وقد ثبت أنها جمجمة كلب .

(٥) بعد تنظيف الموقع ظهر موقع المعبد الذى أقيم فوق الكهف، وأعمدته باقية ، وبعد اجراء فحص للنقوش والكتابات الموجودة على جدران الكهف وعلى القبور السبعة تبين أنها بيزنطية ، وهو ما يتفق والعصر الذى عاش فيه الفتية السبعة ، كما أن الآيات الكريمة تنطبق تمام الانطباق على هذا المكان دون غيره — كذا قال — ولا سيما قوله تعالى : « وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم فى فجوة منه » .

وعقب ذكر الآية بقوله : فالشمس تمر فعلا عند طلوعها من أمام باب الكهف ، وعند غروبها تتحرف عنه ، وأشعتها لا تدخل الكهف لحكمة الهية ، وقد عثر على الفجوة التي بداخل الكهف بالصدفة ، فعندما أزلنا الأتربة والحجارة ظهرت كوة عليها غطاء حجري مثقوب ، فلما رفعنا هذا الغطاء ، اذ به ينفذ الى داخل الكهف حيث توجد فجوة يبلغ اتساعها حوالى أربعة أمتار فى ثلاثة تقريبا .

مصادر البحث

وقال الأستاذ ظبيان فى حديثه للأهرام : اعتمدنا فى البحث على مصادر اسلامية ومصادر مسيحية ، وأول المصادر الاسلامية تفاسير القرآن الكريم .

وأما المصادر غير الاسلامية ، فمنها ما رواه المستشرق الفرنسى : (كليمانت جانو) — سنة ١٨٦٠ — وكان قنصلا لفرنسا فى بيت المقدس ، وكان هذا المستشرق يعنى عناية خاصة بالدراسات الاسلامية ، وزيارة المواقع الأثرية الاسلامية ، وقد زار هذا المكان فى حينه ، وأكد أن هذا الموقع هو الذى تحدثت عنه المصادر الاسلامية والمسيحية على السواء ، والتقط للمكان عددا من الصور ضمنها كتابه الذى وضعه عن المواقع الأثرية الاسلامية ، ثم قال الأستاذ تيسير ظبيان : وبعد أن تأكدنا من المكان ، قمنا بتعمير المنطقة ، وتم انشاء ضاحية اسلامية سميت :

(صاحبة أهل الكهف) كما قامت رابطة العلوم الإسلامية بالتعاون مع وزارة الأوقاف الأردنية ، ببناء مسجد جديد على مقربة من المسجد القديم ، سوف ينتهى اعدادة خلال شهرين حيث يعلن رسميا بعد ذلك عن الكشف .

وعقب محرر الأهرام على ذلك الحديث قائلا : والآن ماذا يرى رجال الأزهر والأوقاف في هذا الكشف ، ومدى مطابقته للروايات الدينية والتاريخية الموثوق بها .

تعتينا على كشف الأردن

ذكرنا من قبل أن علماء الأولين ، ذهب بعضهم الى أن الكهف الذى أشار اليه القرآن فى الأردن ، فلهذا يحتمل أن يكون كشف مصلحة الآثار الأردنية ، أوصلنا الى الكهف الذى عناه القرآن ، ولقد كان شيوخ هذا الاحتمال قديما دافعا للمسلمين والمسيحيين على السواء، أن يبنوا المساجد والمعابد بتلك المنطقة .

وان هذا الاحتمال لم يكن قطعيا عند قائله الأولين، وليست الشواهد التى قالها من قبل الأستاذ رفيع الدجاني — عليه رحمة الله — وأيدها الأستاذ تيسير ظبيان فى حديثه للأهرام ، ليست هذه الشواهد والآثار كافية لتحويل الاحتمال الى حقيقة علمية ، فان الكهوف توجد فى كل بلد به جبال ، وقد رأيت كهفا عميقا فى جبل المقطم يسكن فيه جماعة من المتصوفة .

ووجود صومعة رومانية فوقه ليس دليلا على أنه هو الكهف القرآنى ، بدليل قول الأستاذ الدجاني : انها بنيت بين سنتي (٥١٨ — ٥٢٧) فان هذا التاريخ بعد بعث أصحاب الكهف بفترة طويلة ، فارجع الى ما قدمناه في أول مبحث أهل الكهف من أن التحقيق الدقيق يفضى الى أن مبعثهم كان في عهد الملك (تندوسيس) في أوائل القرن الخامس الميلادى وليس في أوائل القرن السادس الذى بنيت فيه صومعة الأردن — كما قال الأستاذ الدجاني — رحمه الله — والقرآن الكريم ظاهر في أن المسجد بنى عليهم عقب اطلاع الملك الصالح عليهم موتى بعد أن رجع اليهم رفيقهم معه ، فان تأكيد الملك بقوله : « لنتخذن عليهم مسجدا » يؤذن بأنه سيسارع ببنائه بعد أن ظهرت كرامتهم على الله ، وأقاموا الدليل على وجود الله وقدرته وأنه يبعث من فى القبور ، وأن قصتهم كانت سببا فى توبة الكافرين المنكرين للبعث ، وقد أيد المؤرخون بناءه عقب اكتشاف وفاتهم بعد رجوع أخيه اليهم .

فأى مانع من أن تكون هذه البقايا من الصومعة ، هى أثر لكنيسة رومانية بنيت هناك ؟ اما يظن أنه كهف أهل الكهف ، أو لأن هذه المنطقة عامرة بالسكان المسيحيين فبنوا هذه الصومعة ليعبدوا فيها ، أو لأنها مقبرة والمساجد والمعابد توجد كثيرا بين المقابر ، كما فى مساجد الماليك فى صحراء الدراسة .

وعدم دخول الشمس كهف الأردن ليس دليلا على أنه

الكهف القرآنى ، فانها لا تدخله لموقعه الجغرافى ، أما الكهف
القرآنى ، فانها لا تدخله مع تمسكتها من دخوله لأن موقعه
الجغرافى يسمح بدخولها مع اتساع مدخله ، وانما تنفذ اليه
أشعة الشمس ، ليكون ذلك من آيات الله ، قال تعالى : « وترى
الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت
تقرضهم ذات الشمال وهم فى فجوة منه ذلك من آيات الله » .
والقبور الثمانية التى وجدت بداخل الكهف ليست دليلا
قاطعا على أنها قبورهم ، فقد تكون قبورا لبعض عظماء البيزنطيين
صادف أنها ثمانية ، على أنه لم يرد فى كتاب الله أنهم كانت لهم
ولكلهم ثمانية قبور ، ولا نعلم من حديث الرسول ما يدل على
ذلك .

فأى مانع من أن يكونوا قد قبروا فى مكان واحد هو :
(الكهف) ، وأنه سد بابه عليهم ؟ .

ولو قال الأستاذان رفيق الدجاني وتيسير ظبيان : انهم
وجدوا كتابة رومانية قديمة تثبت أنه كهفهم ، لكان ذلك حجة
قاطعة فى الموضوع .

ويلاحظ أن الصورة المرسومة باللون الأحمر ، قال فيها
الدجاني : انها تشبه صورة كلب ، ولم يقطع بأنها صورة له ،
والكتابة والرموز التى حولها لم يعرفوا شيئا مما جاء فيها ،
أو عرفوا ولكنها ليست قاطعة فى الموضوع ، ومثل ذلك يقال فى
الرموس الثمانية التى يظن أن أحدها لـ كلب — كما قال ظبيان —

هانها لا دليل فيها على أنها لأصحاب الكهف ، فلهذا كله يبقى الأمر على الاحتمال ولا يتعداه الى القطع بأنه في الأردن •

ولهذا ذهب بعضهم ، الى أن الكهف القرآنى في « أفسوس أو طرسوس » ، قال الآلوسى : جمع بعضهم بين الروايتين بأن اسم بلدهم يوم خرجوا منها كان « أفسوس » ، ولما رقدوا هذه المئات من السنين تغير اسمها فأصبح « طرسوس » : أ ه •

وكهفهم قريب من مدينتهم ، « وأفسوس أو طرسوس » في ولاية (قبدونيا) في الأناضول ، وهذا يقتضى أن هؤلاء الفتية من أهل هذا الاقليم ، ويؤيده ما أخرجه ابن أبى شيبة وغيره عن ابن عباس (١) : (غزونا مع معاوية غزوة المضيق نحو الروم (٢) ، فمررنا بالكهف الذى فيه أصحاب الكهف الذين ذكرهم الله تعالى في القرآن ، فقال معاوية : لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم ، فقال ابن عباس : ليس ذلك لك ، قد منع الله ذلك من هو خير منك فقال : « لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا وملتت منهم رعبا » فقال معاوية : لا أنتهى حتى أعلم علمهم ، فبعث رجالا وقال : اذهبوا فادخلوا وانظروا ، فذهبوا فلمّا دخلوه بعث الله تعالى عليهم ريحا فأخرجتهم) •

وقد تعددت الكهوف التى فوقها مساجد ففى كتاب البحر

(١) هذه رواية اخرى غير التى سبقت عنه ، وافادت أنهم من منطقة الأردن •

(٢) تسمى الآن : الأناضول

«لأبى حيان» ، أن في الشام كهف موتى ، ويزعم مجاوروه أنهم أصحاب الكهف ، وعليهم مسجد وبناء يسمى الرقيم ، ومعهم كلب رمة ، وبالأندلس في جهة غرناطة بقرب قرية تسمى : «لوثة» كهف موتى ، ومعهم كلب رمة ، أكثرهم قد انجرد لحمه ، وبعضهم متماسك ، وقد مضت القرون السابقة ولم نجد من علم شأنهم ، ويزعم ناس أنهم أصحاب الكهف ، قال ابن عطية : دخلت عليهم فرأيتهم سنة أربع وخمسمائة وهم بهذه الحالة وعليهم مسجد ، وقريب منهم بناء رومى يسمى : الرقيم ، كأنه قصر مخلق قد بقى بعض جدرانه ، وهو في فلاة من الأرض خربة ، وبأعلى حصن غرناطة مما يلي القبلة آثار مدينة قديمة يقال لها : «دفيوس» وجدنا في آثارها غرائب أ ه .

وقد عثر على كهف في شبه جزيرة اسكندنافية ، به سبع جثث غير بالية .

فمن تضارب الأقوال عن مدينة أصحاب الكهف وكهفهم ، لانستطيع الجزم بمكانهما ، وكل الذى نستطيع الجزم به هو قصتهم التى جاءت في القرآن الكريم ، وأنهم آية من آيات الله تعالى ، وندع العلم بما وراء ذلك الى علام الغيوب .

هل بليت أجسامهم ؟

من العلماء من قال : ببقاء أجسامهم حتى الآن ، لظاهر قوله تعالى : « لو أطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا » وفي هذه الاتجاه أخرج ابن أبي حاتم عن شهر بن حوشب قال : كان لى صاحب ماض شديد النفس ، فمر بجانب الكهف فقال : لا أنتهى حتى أنظر اليهم ، فقليل له : لا تفعل أما تقرأ قوله تعالى : « لو أطلعت عليهم » الآية ، فأبى الا أن ينظر ، فأشرفه عليهم ، فابيضت عيناه ، وتغير شعره ، وكان يخبر الناس بأن غدتهم سبعة .

وروى أن عبادة بن الصامت لما بعثه أبو بكر — رضى الله عنه — رسولا الى ملك الروم ، يدعوهُ الى الاسلام ، مر على مغارة فيها أجسام غير بالية ، عليها قيم يمسحها ويعتنى بها .

ومن العلماء من قال : ان أجسادهم بليت كشأن كل الأجساد وان الحالة التى يحكيها القرآن الكريم ، كانت لهم وهم رقود قبل بعثهم ، لتصرف الناس عن التعرض لهم بسوء ، حتى تتم المدة الطويلة التى قدر بعثهم من نومهم بعدها ، وكانوا فى تلك المدة أحياء فى مثل حياة النائمين ، وما روى من الأخبار فى شأن وجود أجسامهم لا يرتقى الى درجة القبول رواية ، فضلا عما فيه من التضارب .

حكم بناء المساجد فوق القبور

استدل بعض العلماء بقوله تعالى : « لنتخذن عليهم مسجدا » على جواز بناء المساجد فوق قبور الصالحين وجواز الصلاة فيها ، ذكره الشهاب الخفاجي في حواشيه على البيضاوي ، وأساس هذا الاستنباط أن شرع من قبلنا شرع لنا - كما هو مقرر لدى علماء الأصول - وهؤلاء قوم مسيحيون ، بنوا كنيسة سماها القرآن مسجدا ، لأنها مكان للصلاة التي يعبر عنها بالسجود أحيانا ، وبما أن القرآن الكريم ، ذكر ذلك دون أن يعقب عليه بما يفيد عدم الرضا ، فذلك يدل على جوازه عند من قبلنا ، وما جاز لمن قبلنا فإنه يكون جائزا لنا

وهذا رأى باطل ، فقد أخرج أحمد وأبو داود وغيرهما عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله زائرات القبور ، والمتخذين عليها المساجد والمسرج » وجاء في حديث رواه مسلم : « الا وان من كان قبلكم ، كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد فاني أنهاكم عن ذلك » وأخرج الشيخان وأحمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وروى أحمد والطبراني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من شرار أمتي من تدركهم الساعة وهم أحياء ، ومن يتخذ القبور مساجد » : الى غير ذلك من الأحاديث الشريفة الناهية عن اتخاذ

القبور مساجد والصلاة فيها ، وذكر ابن حجر في الزواج : أن بعض الشافعية عدوا من الكبائر اتخاذ القبور مساجد والصلاة اليها واستلامها والطواف بها ونحو ذلك ، واتخاذ القبر مسجداً معناه : الصلاة عليه أو اليه •

والآية الواردة في بناء مسجد فوق أهل الكهف ، لا تعطى تشريع الجواز استناداً الى أن شرع من قبلنا شرع لنا ، فإن هذه القاعدة مقيدة بأن لا يرد في شرعنا ما يمنع العمل بشرع من قبلنا ، والأحاديث التي أوردناها مانعة من العمل به ، بل هي لاعتنة من يفعل ذلك •

والحكمة في منع ذلك تحاشي أن يقدس المسلمون أهل القبور التي بنيت عليها المساجد اذا بعد بهم العهد عن صدر الاسلام وتراخى الدعاة في تبليغ شرع الله ، أو لم يوجد الدعاة ، فقد حدث مثل ذلك فيمن قبلنا •

على أن الاستدلال بالآية باعتبار أنها حكمت لنا شرع من قبلنا لا يتم ، فقد جاء في الحديث : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » فهذا دليل على أن اتخاذ المساجد فوق القبور لم يكن مشروعاً ، وأنهم ملعونون لذلك ، والآية لم تذكر أكثر من عزم من قبلنا على بناء المسجد فوق القبر على سبيل القصة والرواية ، دون أن تقرن ذلك بالمدح والاقرار ، فلا يصح الاستدلال بها على الموضوع ، أما اتخاذ المسجد قرب القبر والقبر خارجه فليس ممنوعاً شرعاً •

الرقيم وأصحاب الكهف

قد علمت مما سبق أن أصحاب الكهف هم أصحاب الرقيم ، وأن القصة واحدة ، وقد ذهب بعض العلماء : الى أن لأصحاب الكهف قصة تختلف عن قصة أصحاب الرقيم •

فأما قصة أصحاب الكهف فقد ذكرها الله صراحة في سورة الكهف ، وأما قصة أصحاب الرقيم فقد أشار اليها القرآن بقوله : « أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم » أي أصحاب الكهف وأصحاب الرقيم ، ولم يذكر القرآن تفصيلا لقصة أصحاب الرقيم بل ذكرتها السنة ، وهي قصة أصحاب المغار الثلاثة التي روتها صاحب الأحاديث ، فقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر — رضى الله عنهما — أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : « بينما ثلاثة نفر ممن كان قبلكم يمشون إذ أصابهم مطر ، فأووا الى غار فانطبق عليهم ، فقال بعضهم لبعض : انه والله لا ينجيكم الا الصدق ، فليدع كل رجل منكم بما يعلم أنه قد صدق فيه ، فقال واحد منهم : اللهم ان كنت تعلم أنه كان لى أجير عمل على فرق (١) من أرز ، فذهب وتركه ، وانى عمدت الى ذلك الفرق فزرعته ، فصار من أمره أنى اشتريت منه بقرا ، وأنه أتانى يطلب أجره ، فقلت اعمد الى تلك البقر فسقها ، فقال لى : انه لى عندك فرق من أرز ، فقلت : اعمد الى تلك البقر فانها من ذلك الفرق ، فساقها • فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك من خشيتك

(١) الفرق : مكيال بالدينه ، يسع ثلاثة أصع ، أو يسع ستة عشر رطلا ، أو أربعة أرباع . ذكره صاحب القاموس •

ففرج عنا، فانساخت (١) عنهم الصخرة، فقال الآخر : اللهم ان كنت تعلم أنه كان لى أبوان شيخان كبيران ، فكنت آتيهما كل ليلة بلبن غنم لى ، فأبطأت عليهما ليلة ، فجئت وقد رقدا - وأهلى وعيالى يتضاغون (٢) من الجوع ، فكنت لا أسقيهم حتى يشرب أبواى ، فكرهت أن أوقظهما ، وكرهت أن أدعهما فيستكيئا لشريتهما ، فلم أزل أنتظر حتى طلع الفجر ، فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا ، فانساخت عنهم الصخرة حتى نظروا الى السماء ، فقال الآخر : اللهم ان كنت تعلم أنه كانت لى ابنة عم من أحب الناس الى ، وأنى راودتها عن نفسها فأبت الا أن آتيها بمائة دينار ، فطلبتها حتى قدرت، فأتيته بها فدفعتها اليها ، فأمكننتى من نفسها ، فلما قعدت بين رجلها قالت : اتق الله ولا تفض الخاتم الا بحقه ، فقمت وتركت المائة دينار ، فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا ، ففرج الله عنهم فخرجوا »

والرقيم على هذا رأى موضع بالجبل ، والقصة المذكورة وان كانت عجبا من آيات الله ، ولكنها فيما أرى ليست قصة أصحاب الرقيم الذين جاء ذكرهم بسورة الكهف ، فان الحديث لم يسمهم بأنهم أصحاب الرقيم .

فالظاهر : أن أصحاب الكهف هم أنفسهم أصحاب الرقيم،

(١) لى اتجهت الى أسفل .

(٢) لى : يتضاغون .

وأما هؤلاء فيدعون : أصحاب الغار ، لأن الحديث الشريف أخبر أنهم أوتوا الى غار ليحتموا به من المطر ، ولم يقل انهم أوتوا الى الرقيم حتى يدعوا أصحاب الرقيم . والله تعالى أعلم .

ذو القرنين وفتوحاته في المشارق والمغرب

قال الله — تعالى — في شأنه في سورة الكهف : « ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا ، انا مكنا له في الأرض وآتيناه من كل شيء سببا فاتبع سببا » الآيات من ٨٣ — الى — ٩٩

وسبب نزول قصته وقصة أهل الكهف في القرآن الكريم : أن اليهود قالوا لقريش : اسألوا محمدا عن ثلاثة : عن ذي القرنين وأصحاب الكهف والروح ، فان أجاب عن الأولين وأبهم الثالث فهو نبي ، فان الروح مبهم في التوراة ، وان أجاب عن الكل أو سكت عن الكل فليس بنبي ، فسألوه فأنزل الله قصتي : أصحاب الكهف وذو القرنين في سورة الكهف ، وأبهم أمر الروح محيلا العلم بها اليه سبحانه وتعالى وحده في سورة الاسراء — الآية ٨٥ .

من هو ذو القرنين ؟

أصح الأقوال فيه — كما قال النيسابوري — : أنه هو « الاسكندر بن فيلقوبس » الرومي ، الذي ملك الدنيا بأسرها ، اذ لو كان غيره لانتشر خبره ولم يخف مكانه .

واسكندر المذكور من أهل « مقدونيا » ، واجمال تاريخه :

انه لما مات أبوه جمع ملوك الروم على ملك واحد ، ثم قصد ملوك الغرب وقهرهم ، وأمعن حتى انتهى الى المحيط الغربى : (الأطلنطى) ثم عاد الى مصر فبنى الاسكندرية وسماها باسمه ثم دخل الشام وقصد بيت المقدس ، وذبح فى مذبحة ، ثم اتجه الى أرمينية : (باب الأبواب) وملكها ، ودان له العبرانيون والمصريون والبربر ، ثم توجه نحو دارا : « ملك الفرس » وهزمه وقتله ، واستولى على ممالك الفرس ، ثم قصد الهند والصين وغزا الأمم البعيدة ، ورجع الى خراسان ، وبنى المدن الكثيرة ، ورجع الى العراق ، ومرض « بشهر زور » ومات بها •

قال الآلوسى : وقيل مات « برومية المدائن » ووضعوه فى تابوت من ذهب ، وحملوه الى « الاسكندرية » التى بناها بعد استيلائه على مصر ، بحكم استيلائه على الفرس ، لأنها كانت وقتئذ تحت حكمهم •

وقال فخر الدين الرازى : لما ثبت بالقرآن أن ذا القرنين كان رجلا ملك الأرض كلها أو ما يقرب منها ، وثبت فى التاريخ أن من هذا شأنه لم يكن الا « الاسكندر » وجب القطع بأن ذا القرنين هو « الاسكندر » ، ثم قال : وفيه اشكال فانه كان تلميذا لأرسططاليس الحكيم — الفيلسوف — وكان على مذهبه ، فتعظيم الله له يوجب الحكم بأن مذهب أرسطو حق ، وذلك مما لا سبيل اليه •

قلت : ليس كل ما ذهب اليه الفلاسفة باطلا ، فلعله أخذ

منه ما حسن ، وترك منه ما لم يحسن • انتهى كلامه بتصرف
يسير •

أقول : ويؤدي هذا الاستنتاج ، أن الحكماء تشاوروا في
أن يسجدوا له اجلالا وتعظيما ، فقال : لا يجوز السجود لغير
مبدئ الخلق سبحانه وتعالى — كما نقله الشهرستاني — ويلاحظ
أن الاسكندر كان موجودا قبل مبعث عيسى — عليه السلام —
بثلاثمائة سنة — كما قال الألوسي •

وذكر أبو الريحان البيروني المنجم في كتابه — الآثار
الباقية عن القرون الخالية أن ذا القرنين هو : أبو كرب بن عمير
ابن امرئ القيس بن أفريقش الحميري (١) وهو الذي افتخر
به تبع اليماني حيث قال :

قد كان ذو القرنين جدي مسلما (٢)

ملكا علا في الأرض غير مفند

يلغ المغارب والمشارق يبتغي

أسباب ملك من حكيم مرشد

(١) أفريقش هذا : رحل بجيوشه الى ساحل البحر الأبيض
وهو المسمى الآن : بالغرب العربي ، وسميت أفريقيا كلها باسمه
« مع بعض التصرف فيه — ذكره الشيخ طنطاوي جوهري في تفسيره »

(٢) يريد من كونه مسلما : أنه مؤمن بريه ، مستسلم له ، لا أنه
على دين محمد — صلى الله عليه وسلم — لأنه كان قبل مبعثه •

فرأى مآب الشمس عند غروبها

في عين ذى خلب وتأطه حرم (١)

ثم قال أبو الريحان : ويشبه أن يكون هذا القول أقرب
لأن الملقبين بكلمة (ذى) كانوا من اليمن ، كذى المنار وذى نواس
وذى يزن •

واختار هذا القول (كاتب جلبي) وذكر : أنه كان في عصر
ابراهيم عليه السلام ، وأنه اجتمع معه في مكة المكرمة وتعاونا
وأن شهرة بلوغ « الاسكندر اليوناني » تلميذ أرسطو الغاية
القصوى في غزو الدنيا وملكها دون أبي كرب الحميري ، إنما
هي لقرب زمان اليوناني بالنسبة الى أبي كرب الحميري اليمني
فإن بينهما نحو ألفي سنة ، أي : أن أبا كرب يسبقه بألفي سنة
وتواريخ هاتيك الأعصار لم يبق منها ما يعول عليه ، ويرجع في
حل المشكلات اليه ، ولعل اليهود إنما طلبوا سؤال الرسول عنه
ليكون الامتحان أعظم ، لخباء تاريخه • انتهى كلام (كاتب
جلبي) بتصرف يسير •

وقال الألوسي بعد نقاش وكلام طويل : والأقرب عندى
للازام أهل الملك والنحل الضالين ، الذين يشق عليهم نبذ كتب
التاريخ ، وعدم الالتفات الى ما فيها بالكلية — مع كثرتها
وانتشارها في مشارق الأرض ومغاربها ، وتباين أديان مؤلفيها

(١) مآب الشمس : رجوعها • وعين ذى خلب : أى عين ماء
ذى طين أسود والتأطه : الجمأة — وهى الطين الأسود — وكذا
الحرمسد •

واختلاف أعصارهم — اختتار (الاسكندر بن فيلقوس) الذى ،
غلب (دارا) : ملك الفرس ، واليهود قاطبة على هذا ، لكنهم —
لعنهم الله — عابوا الاسكندر ونسبوا اليه القبائح ، مع أنهم
يذكرون أنه أكرمهم حين جاء الى بيت المقدس وعظم أحبارهم.
انتهى كلام الآلوسى •

ويعجبني ما قاله العالم الفيلسوف الشيخ طنطاوى.
جوهري فى تفسيره الجواهر :

ولعلك تقول أى القولين أصح ؟ ، أقول لايهم القرآن أيهما
فليست هذه من العقائد ، وانما هى نصائح تتلى للموعظة:
الحسنة ، فليكن « الاسكندر المقدونى » ، أو فليكن رجلاً
حميريا فى أزمان مضت ، فالقرآن لم يأتنا ليعلمنا تاريخ
اليونان أو تاريخ الحميريين ، فان القرآن أعظم من ذلك كله.
ولكنهم لما سألوه صلى الله عليه وسلم عن ذى القرنين أجابهم
بالقول : الذى يجمع بين اجابة الطلب وبين الفائدة الدينية
ففيه مع اجمال التاريخ الموعظ ، والوعظ هو المقصود الأساسى.
من قصص القرآن ! انتهى بتصرف يسير •

وقد ضربنا صفحا عن الخلافات العديدة فى اسمه وأمه
وعصره ، واخترنا أرجح الأقوال •

لماذا لقب بذى القرنين ؟

سمى هذا الملك : بذى القرنين ، لأنه بلغ ناحيتي مشرق الشمس ومغربها من الأرض كما نص عليه القرآن الكريم مأخوذ من قرن الشمس بمعنى : ناحيتها •

وقيل كانت له صفيرتان من شعر فنسب اليهما — ذكره الثعلبي وغيره — والصفائر قرون الرأس •

والوجه الأول في علة التسمية أولى بالقول ، فان وصف ذى القرنين ذكر على أنه علامة مميزة لهذا الفاتح العظيم ، وكونه ذا صفيرتين من الشعر لا يصلح أن يكون علامة مميزة ، لأن ارسال الشعر وتصفيره من العادات القديمة للرجال والنساء جميعا •

ولقد أجمل الله سيرة هذا الفاتح قبل أن يفصلها بعض التفصيل فقال : « انا مكننا له في الأرض وآتيناه من كل شيء سببا فأتبع سببا »

وتمكنه في الأرض معناه : اعطاؤه القدرة على التصرف فيها من حيث التدبير والرأى وكثرة الجنود والهيبة •

وايتاؤه من كل شيء سببا معناه : اعطاؤه من أجل كل شيء أراده سببا وطريقا يوصله اليه ، بحيث لا يعوقه عن مراده عائق ، وطريقه الى تحقيق ما يريد هو العلم والاقتدار والجند والآلات المختلفة •

ومعنى « فأتبع سببا » : اقتفى طريقا يوصله الى نجاح رحلاته الثلاث التى تحدث القرآن عنها (١) .

والقرآن الكريم يشير بذلك الى وجوب الأخذ بالأسباب لتحقيق المراد ، فان الغايات لا تنال بالقعود ولا بحلو التمنى ، وروعة الخيال ، وأحلام النائمين .

رحلته الى المغرب

لعل ذا القرنين بدأ برحلة المغرب ، لأنه كان أقرب اليه من المشرق ، أو لأن الأسباب المؤدية الى انتصاره على ملوكه وحكامه كانت وقتئذ أكثر منها الى المشرق ، وعن هذه الرحلة يقول الله تعالى :

«حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة» .
ومعنى هذه الآية الكريمة : أنه لما بلغ منتهى الأرض المعامرة من جهة المغرب وقف على شاطئ المحيط عند غروب الشمس ، فترأى له أن الشمس تغرب فى عين ذات حمئة ، وهى : الطين الأسود .

وأما قراءة « فى عين حامية » فمعناها : أنه لما بلغ المغرب عند المحيط ، ترأى له أن الشمس فى عين متقدة نارية ، وكلا الأمرين يحدث فى رأى العين ، فان المحيط لا تظهر له نهاية لمن وقف على شاطئه ، فيبدو له كأن الشمس تغرب فيه فى عين طين

(١) أتبع ، واتبع : قراءتان معناهما واحد — كما قال الأخفش

أسود بسبب زرقة المياه الشديدة في المدى البعيد، لكنه إذا أخد في
خاطره حمرة الشمس وتوهجها وهي مرسله أشعتها الحمراء على
الماء عند غروبها ، تراءى له أنها تغرب في عين ملتهبّة ، ولما كان
كلا الأمرين ضرب من الخيال ناشئاً من خداع النظر ، فلماذا قال
الله تعالى : « وجدها تغرب في عين حمئة » أو « في عين حامئة »
أى أن هذا الذي رآه أمر ناشيء في وجدانه وخیاله ، وليس من
الحقائق الواقعة

فما أجمل تعبير القرآن ، وما أحراه بالاجلال والاعتبار !
ومن خداع الخيال للنظر : أن الشمس تبدو في طلوعها
وغروبها لمن هو على مسطح من الأرض بعيد المدى كأنها تطلع من
الأرض وتغرب فيها ، فتكون على الضد بالنسبة لمن هو في البحر
أو على شاطئه .

والحقيقة : أن الشمس أكبر من الأرض أضعافاً مضاعفة
وأن الأرض تدور تحت أشعتها ، فتعمر الشمس نصفها بضوئها ،
لأنها على شكل الكرة ، فيكون النهار في القسم الذي استضاء
بنورها ، والليل في القسم الآخر ، وكلما دارت الأرض اختفت
أشعة الشمس عن بعضها ، فحل فيه الليل محل النهار ، وظهرت
أشعتها في بعض آخر تكشف للشمس ، فحل فيه النهار محل
الليل .

والذي يحجب ضوء الشمس عن بعض الأرض هو البروز

الكروى للأرض ، فهو الذى يمنع أشعة الشمس عما انخفض
منها بسبب حركتها الدائرية ، ولو كانت مبسوطة وغير دائرية
لما غابت الشمس عنها ، ولكان وقتها نهارا دائما .

أما ما ورد فى القرآن الكريم مما يفيد أنها مبسوطة
بكوله تعالى فى سورة نوح : « والله جعل لكم الأرض بساطا »
فمحمول : على ما هو فى رأى العين ، فانها لكبرها لا يظهر فيها
التكور الذى يظهر فى الأجسام الصغيرة عند مجرد النظر ، ثم ان
التعبير بكوله : (بساطا) مطلوب فى مقام الامتنان بسلوك السبل
الفجاج لطلب الأرزاق .

أما الشمس فانها لا تدور حول الأرض كما كان الناس
يعتقدون فى زمن الجهالة ، بل تدور حول نفسها ، وحول شئ لم
يعرف حتى الآن .

واذا كان أمر الشمس كذلك : وجب حمل الآية الكريمة على
ما بيناه ، اذ لا يعقل أنها — وهى أضعاف الأرض — تغيب فى عين
حمئة منها ، فضلا عن أنها لا تفارق مدارها الا فى آخر الزمان
حين هلاك العالم .

وذلك فى قوله تعالى : « اذا السماء انفطرت • واذا الكواكب
انتثرت » وقوله : « اذا الشمس كورت • واذا النجوم انكدرت »

سياسة ذي القرنين

يقول الله تعالى : « وجد عندها قوما » •

أى : أن ذا القرنين وجد في فتوحاته شعبا وأمة عند العين

الحمئة ، التي تراءى له أن الشمس تغرب فيها •

والمقصود : أنه وجد هؤلاء القوم يستوطنون هذه الجهة

الغربية من الأرض ، والمحيط المائى من ورائهم ، حيث تراءى له

أن الشمس تغرب في عين حمئة منه •

وقد فوض الله لهذا الملك أن يتخذ السياسة التي يراها مثمرة

فيهم ، فاما أن يعذبهم ويقتلهم لظلمهم برفضهم دعوة الاذعان

لربهم ، واما أن يمهلهم ويدعوهم الى الايمان ويرشدهم ، فيفعل

من الأمور ما يتفق مع الحكمة والصواب •

وفي ذلك يقول الله تعالى : « قلنا يا ذا القرنين اما أن تعذب

واما أن تتخذ فيهم حسنا » ويحكى القرآن الكريم اجابته على

هذا التخيير بقوله تعالى في سورة الكهف : « قال أما من ظلم

فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا ، وأما من آمن

وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا » •

واستدل بالآية من قال : بنبوة ذي القرنين ، فقد خاطبه

الله بهذا التكليف كما يخاطب الأنبياء •

وأصحاب هذا الرأي يقولون : ان خطاب الله له عن طريق

ملائكته ، كشأنه سبحانه مع سائر الأنبياء •

أما من نفى نبوته فيقول : ان خطاب الله له عن طريق نبي
في ذلك العصر ، أو كان الهاما •

وقد ظهرت حكمة ذى القرنين في فهم خطاب الله تعالى ،
فقد قسم أهل المغرب الى قسمين في المعاملة : — حسب موقفهم
من دعوة الحق — فمن ظلم نفسه بتماديه في الكفر والظلم قتله ،
ومن قبل دعوة الحق أحسن اليه ، وله جزاء الحسن من الله
تعالى ، ووعدته بالتيسير عليه بقوله : « وسنقول له من أمرنا »
الذى نأمر به الناس من الزكاة والخراج وغيرهما « يسرا » أى :
قولا ذا يسر ، لا صعوبة فيه ولا مشقة •

رحلة المشرق

بعد أن أتم ذو القرنين رحلته الى ما عرف عماره — وقتئذ
— من جهة المغرب قفل راجعا متجها بفتوحاته الى المشرق •

وقد كان الناس وقتئذ يعتقدون أن الأرض مسطحة ، ولها
مشرق واحد — هو : بداية الأرض من جهة المشرق — ومغرب
واحد — هو : نهايتها من جهة المغرب — ولم يكونوا يعرفون
أن الأرض كروية ودائرة تحت أشعة الشمس ، فما يكون مغربا
لقوم يكون مشرقا لآخرين ، وما يكون مشرقا لقوم يكون مغربا
لآخرين ، فحكى القرآن فتوحات « ذى القرنين » حسبما عرفه
الناس ، حتى لا يفاجئهم بما يجهلون فيعظم انكارهم له وللقرآن
الذى جاء به ، فلذا قال : « ثم اتبع سبعا ، حتى اذا بلغ مطلع
الشمس » ولم يقل : مطلع الشمس •

والمراد من قوله تعالى : « ثم اتبع سببا » : أنه هيا أسبابا
نقلق بسفر المشرق واقتفاها ، وأخذ بها بعد أن وطد أمره بالمغرب ،
بواتجه الى موضع طلوع الشمس فبدأ العين ، وهو : غاية المعمور
من الأرض شرقا على حافة المحيط الهادى — حسبما بلغه علم
الانسان فى ذلك الوقت — فلما بلغه «وجدتها» أى وجد الشمس
« تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا » •

وقد أجمل الله حال السكان فى هذه المنطقة بهذه الجملة
التي تفيد أنهم بدائيون فطريون ، لم يرتقوا صناعيا حتى
يصنعوا لأنفسهم ثيابا تسترهم وتحميهم من أشعة الشمس ،
أو مساكن تؤويهم وتقيهم من حرارتها ، وقد يكون هؤلاء فى
المنطقة التي قد يمكث فيها النهار أياما متتالية فى فصل ، ثم يمكث
الليل كذلك فى فصل آخر من العام ، وأنه انتهى إليها وقتما كان
الزمن نهارا بدون ليل ، والشمس طالعة فوقهم دائما ، وليس لهم
ليل وقتئذ يستترهم منها ، وأن ذلك هو معنى قوله تعالى : « لم
نجعل لهم من دونها سترا » •

وقد أجمل الله تعالى استعداد ذى القرنين لهذه الرحلة البعيدة
المدى وعظم أمره وفخمه بقوله : « كذلك وقد أحطنا بما لديه
خبرا » أى : مثل هذا الذى حكيناه من ذى القرنين ، كان أمره
فى اليسر والسهولة ، وقد أحطنا علما بما عنده من الوسائل التي
التي حقق بها ما يريد من بلوغ أطراف الأرض مغربا ومشرقا ،
مثل : أدوات النقل البرى والبحرى ، والجنود والآلات الحربية
المختلفة ، وحسن التدبير والسياسة •

يأجوج وماجوج

لما أتم ذو القرنين رحلته الى المشرق ، وأخضع أهله لحكمه ،
اتخذ طريقا ثالثا لم يكن سلكه من قبل ، ليخضع لحكمه قوما لم
يخضعهم بعد ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « ثم أتبع سببا » أى :
ثم سلك سبيلا آخر : « حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما
قوما لا يكادون يفقهون قولا » •

والسدان هما : الجبلان ، قال صاحب القاموس : السد هو
الجبل ، وقد يطلق على الحاجز •

وسنتحدث عن موضع السدين ان شاء الله تعالى •

وقد وجد ذو القرنين قريبا من السدين أمة من الناس لا يكادون
يفهمون ما يقوله لهم هو وأتباعه ، لقلة فطنتهم ، فان الذكى
المخالف لك فى لفتك ، يستطيع أن يفهم بعض ما تقوله أو تشير
اليه بالقرائن ، وكان هو ورجاله يفهمون منهم ما يقولونه وان لم
يعرفوا لغتهم ، فلذا شكوا اليه قائلين : « ان يأجوج وماجوج
مفسدون فى الأرض فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا
وبينهم سدا » •

ويأجوج وماجوج ترجمة عربية لاسميهما ، مأخوذة من :
أج الظليم اذا أسرع ، أو من : أجيج النار وهو ضوعها وشررها
وهذا المأخذ يشير الى شرهم وضررهم فيمن عداهم ، فهم مثل
النار لا جيرة لهم ، كما أن المأخذ الأول يشير الى سرعتهم فى
شن الغارات على جيرانهم وسرعة الانتهاء منها والعودة الى
ما وراء الجبلين •

والمقصود منهما : المغول والتتار على ما يظهر — والله أعلم
— لما سئبناه ان شاء الله تعالى ، وهم من ولد يافث بن نوح •
وقيل : ان التترك منهم ، لما أخرجه ابن جرير وابن مردويه—
من طريق السدي : — « والتترك سرية من سرايا يأجوج ومأجوج
خرجت فجاء ذو القرنين فبنى السد فبقوا خارجين عنه » •
وفي رواية لعبد الرزاق عن قتادة أن هذه السرية كانت خارجة
للعزو ، فبقيت خارجة ، وسميت التترك لذلك •

مواطنهم وافسادهم

كان هؤلاء المفسدون يعيشون خلف جبلين، وكانوا ينحدرون
من بينهما للافساد في الأرض ، والجبلان المذكوران ، بين سمرقند
والهند ، وهؤلاء هم المغول والتتار كما قلنا من قبل ، وتمتد
بلادهم من التبت والصين الى المحيط المتجمد الشمالى ، وتنتهى
غربا الى ما يلى بلاد التركستان ، وحددت في هضبات آسيا
الوسطى شمالى الصين ، ما بين الدرجة السابعة والعشرين
والدرجة الخمسين من خطوط العرض الشمالية وبذلك تبلغ
بلادهم في العرض ثلاثا وعشرين درجة (١) •

وهذه الأمم معروفة تاريخيا أنها كانت تغير قديما على

(١) راجع ج ٩ من تفسير الجواهر ص ١٩٩ . وقد نقله مؤلفه
الشيخ طنطاوى جوهرى من : فاكهة الخلفاء ، وابن مسكويه في
تهذيب الأخلاق ، ورسائل اخوان الصفاء .

الأمم المجاورة من آن لآخر، كما عرف عنهم تجاوز افسادهم الى أطراف الأرض ، فقد انحدروا من مرتفعات آسيا الوسطى الى أوروبا وخربوها ، كما خربوا آسيا الغربية التي بعث فيها الأنبياء ، وكانوا يحذرون أقوامهم منهم ، وسنتحدث عن افسادهم في عهد الاسلام •

بناء السد

لما وصل ذو القرنين الى الوادى القريب من الجبلين اللذين يخيئى وراءهما يأجوج ومأجوج ، وجد سكان هذا الوادى في غاية الشقاء ، بسبب غارات يأجوج ومأجوج عليهم ، منحدرين بين الجبلين اللذين حددنا سابقا مكانهما •

وقد طلبوا منه أن يقيم سدا بين الجبلين يمنعهم من غزوهم اياهم ، ويحميهم من شرهم ، وأظهروا استعدادهم لدفع تكاليفه بقولهم : « فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا » •

ولكن ذا القرنين « قال » معتذرا عن أخذ المال منهم : « ما مكنى فيه ربى خير » أى : ما جعلنى ربى متمكنا فيه من الملك والمال والرجال وسائر الأسباب خير من المال الذى تدفعونه فلا حاجة بى اليه « فأعينونى بقوة » أى : بما يتقوى به من الأسباب الضرورية للبناء ، كالوقود وخام الحديد وغيرها « أجعل بينكم وبينهم ردا » أى : حاجزا معينا ، والردم : أكبر من

السد وأوثق ، مأخوذ من قولهم : سحب مردم أى : متكاثفه
بعضه فوق بعض ، وقيل : هو والسد بمعنى واخذ •

« آتونى زبر الحديد » أى : أحضروا لى قطع الحديد
لأبنى بها السد ، والزبر جمع زبرة — كغرفة — وهى : المقطعة
ولا بد أنها كانت قريبة المنال منهم ، بأن كانوا قريبين من منجم
حديد •

ويجوز أن يكون مراده : اجمعوا لى قطع الحديد من
دوركم ، وحينئذ يعطيهم ثمنها ، لأنه لا يريد أن يغرهم شيئاً
فى بنائه (١) •

وهكذا يكون المحكام الصالحون المصلحون ! !

ثم أمر بمكعبات الحديد فوضعت بين الصدفين — أى الجبلين —
« حتى اذا ساوى بين الصدفين » بأن جعل الردم فى ارتفاعهما
« قال » للعمال — بعد أن أوقدوا النار بين قطع الحديد — لنفخوا
النار بالكيران (٢) لتزداد اتقادا وتعم سائر ما بين قطع الحديد
رغبة فى انصهاره « حتى اذا جعله نارا » أى جعل الحديد كالنار
« قال » للذين يتولون اذابة المعادن : « آتونى أفرغ عليه قطرا »
أى : نحاسا أو رصاصا مصهورا ، فأتوه به فأمر بافراغه على

(١) خرج : أى أجر على بنائه — بما مكنه الله منه : من المال
والجاه والعلم •

(٢) جمع كور •

الحديد الذى أوقد عليه النار فى السد ، فافرغوه بطرق فنية
تضمن لهم السلامة ، ولحجارة السد قوة الالتحام وسد ماعسى
أن يكون بينها من فراغ •

وقد أسند البناء والمساواة بين الصدفين وافرغ القطر
الى نفسه مع أن العمال هم الذين قاموا بذلك ، لأنه مشرف
عليهم وموجه لهم ، وصاحب الأمر فيهم ، فكأنه هو الذى قام
بذلك •

فلما برد السد أصبح أملس « فما استطاعوا أن يظهره »
أى : فما قدروا أن يرتقوا فوقه لملاسته وارتفاعه « وما استطاعوا
له نقبا » لشدته وصلابته « قال » ذو القرنين : « هذا » السد
الْقوى « رحمة من ربى » على عباده : لأنه يحميهم من شر
المفسدين « فاذا جاء وعد ربى » أى : فاذا جاء وقت وعده
بخرجهم « جعله دكاء » أى : أرضا مستوية « وكان وعد ربى
حقا • وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض » أى : وكان وعد
ربى بخرجهم ثابتا لا يتخلف ، وجعلنا بعض الناس يوم
يأتى وعدنا بخروج يأجوج ومأجوج من وراء السد يموج
بعضهم ، ويختلطون اختلاط الموج بعضه ببعض ، فيختلط
يأجوج ومأجوج بغيرهم — وسنحدثك عن ذلك باذن الله •

اسم السد ومكانه

يسمى هذا السد : (سد باب الحديد) وراء جيحون في عمالة بلخ ، على مقربة من مدينة ترمذ ، وقد أقامه « ذو القرنين » بين الجبلين الواقعين بين « سمرقند والهند » — كما قدمنا — وقد دك هذا السد كما وعد الله تعالى ، واجتازه « تيمور لنك » بجيشه ، ومر به (شاه روح) وكان في خدمته الألماني (سيلد برجر) الذي جاء ذكر السد في كتابه ، وذلك في أوائل القرن الخامس عشر ، كما جاء ذكر هذا السد في رحلة الأسباني (كلا فيجو) سنة ١٤٠٣ م ، وكان رسولا من ملك (قشتالة) بالأندلس الى تيمور لنك (١) .

آراء أخرى في موطنهم

هذا وقد قيل : ان يأجوج يسكنون قريبا من خط عرض تسعين من جهة الشمال ، وهو المراد : بآخر الجربياء في كتاب النبي حزقيل .

وقيل : ان جبليهم هما « جبلا أرمينية وأذربيجان » ، ومن زعم أن سد « ذي القرنين » هو السد المشهور : (بباب الأبواب) وهذا يستلزم أن يكون يأجوج ومأجوج من الخزر والترك ، وهذا

(١) راجع ج ٩ ص ١٩٨ من تفسير الجواهر للشيخ

طنطاوى جوهرى .

خلاف ما عليه المؤرخون ، فان بانى سد « باب الأبواب » هو :
« كسرى أنوشروان » .

وحدد آخرون السد فى أماكن أخرى ، وقال بعض أهل العلم : انه بموضع من الأرض لا يعلمه الا الله تعالى — وكم فيها من أمور مجهولة — ولعله قد حال بيننا وبين ذلك السد وجبليه مياه عظيمة ، ودعوى استقرار الأراضى والبحار غير مسلمة .

حقيقة ياجوج وماجوج

هم ناس مثل سائر الخلق ، ولكنهم غلب عليهم الشر ، وهم من ذرية « يافث بن نوح » عليه السلام ، وهذا هو الراجح .
وقد أحيطت قصتهم وصورتهم بأكاذيب لا يليق بعاقل أن يصدقها .

ومن عجب : أن بعض روائتها اختلقوا أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تؤيد مزاعمهم .

ومن ذلك : أنهم نسبوا اليه صلى الله عليه وسلم أنه قال :
إنهم أمتان كل أمة أربعمائة ألف أمة ، لا يعلم عددها الا الله تعالى ، ولا يموت أحدهم حتى يعقب ألف ذكر من صلبه ، كل واحد قد حمل السلاح ، وأن بعضهم فى طول شجر الأرز : أى الصنوبر (١) الذى يطول الى مائة وعشرين ذراعا .

(١) هكذا : فسره صاحب القاموس .

الى غير ذلك من الأكاذيب الموضوعية التي لا أصل لها
كقول بعضهم : ان طائفة منهم طول : أحدهم ذراع وعرضه
كذلك ، وطائفة أخرى يفترش أحدهم أذنيه ويلتحف
بالأخرى ، وكل ذلك وأمثاله من الضلالات التي لا يصح
تصديقها !!! •

جرائمهم في عهد الاسلام

قلنا : ان سدهم تخرب ، وانهم خرجوا منه في غزوات
تخريبية ، وذلك مصداق لوعده الله تعالى ، ومن جرائمهم بعد
دك السد وتخريبه ، ما حدث منهم في أوائل القرن السابع
الهجرى ، اذ أغاروا بقيادة ملكهم : (جنكيز خان) على بلاد
المسلمين ، فاجتاحوا مملكة السلطان : (قطب الدين السلجوقى)
ملك التركستان والفرس ، وملكوها بعد حرب امتدت عشر سنين
وقتلوا الرجال وسبوا النساء وفعلوا كل منكر ، ولقد أحصى من
قتل في « خوارزم » وحدها ، فخص كل جندى من جنود
(جنكيز خان) أربعة وعشرون قتيلا من المسلمين ، وأحرقوا
المدينة بعد ما جرت الدماء أنهارا ، وذلك غير ما فعلوه « بسمرقند
وبخارى » وغيرهما ، وأفنوا أهل « نيسابور » عن آخرهم ، وكان
قتلى (مرو) مليوناً وثلاثمائة ألف ، وأخضعوا بلاد الهند ، ومات
هذا الطاغية بعد رجوعه من الهند ، وأغار ابن أخيه (هولاكو)
بجنوده على مقر الخلافة في بغداد في عهد الخليفة : (المستعصم

«يالله» وذبحوا الخليفة ، وعلقوا جثته في ذيل حصان ، وأباحوا المدينة سبعة أيام سالت فيها الدماء أنهارا ، وطرحوا كتب العلم في نهر : « دجلة » ، وجعلوها جسرا يمشون عليه بخيولهم •

ولما استولت أسرة (جنكيز خان) على آسيا كلها وأوروبا الشرقية اقتسموا الفتوحات بينهم ، وكانت الفرنج وبلاد الخلافة حتى الشام من نصيب (هولاكو) لعنه الله ، ثم أذن الله بالنصر في عهد الملك : (سيف الدين قطز) ، فقد حاربهم وهزمهم وأخرجهم من بلاد المسلمين في معركة : (عين جالوت) الشهيرة •

وفي شأنهم هذا روى الإمام : البخاري بسنده عن زينب بنت جحش : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوما فزعا يقول لا اله الا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من سد يأجوج ومأجوج مثل هذا ، وحلق بأصبعه الإبهام والتي تليها ، قالت زينب بنت جحش : أنهلك وفينا المصالحون ؟ فقال : نعم اذا كثر الخبث » •

وتعبيره صلى الله عليه وسلم بالفتحة في السد ، وتصويره لها بتحليقه صلى الله عليه وسلم بأصبعه الإبهام والتي تليها كناية عن بداية صغيرة لشرهم ، ثم اتسع هذا الشر في أوائل القرن السابع الهجري كما ذكرنا •

موجة عارمة من شرهم

في آخر الزمان تكون لهم موجة أخرى يدمرون فيها العالم تدميرا ، فانهم بعد اختلاطهم بالناس فترة طويلة اثر استيلائهم عليهم وفتكهم بهم ، تمام فنتتهم زمنا طويلا ، ثم تستيقظ آخر الزمان ، بعد أن يكونوا قد فقدوا القيم الخلقية والدينية التي استفادوها من مخالطتهم من المسلمين ، فيكفرون بعد ايمان ويعصون بعد استقامة ، ويعودون للتدمير كما كان أسلافهم وفي ذلك يقول صلى الله عليه وسلم — كما رواه مسلم — من حديث النواس بن سَمْعَانَ ، فقد جاء فيه بعد ذكر هلاك الدجال بباب لد : « ثم يأتي عيسى قوما قد عصمهم الله من الدجال فيمسح وجوههم ، ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة ، فبينما هم كذلك اذ أوحى الله الى عيسى أنى قد أخرجت عبادا الى لايدان لأحد بقتالهم ، فحرز عبادى الى الطور ، ويبعث الله يأجوج ومأجوج ، فيخرجون على الناس ، فينشقون الماء ويتحصن الناس منهم في حصونهم ، ويضمون اليهم مواشيهم فيشربون مياه الأرض ، حتى أن بعضهم ليمر بالنهر فيشربون ما فيه حتى يتركوه يبسا ، حتى ان من يمر من بعدهم ليمر من ذلك على النهر فيقول : قد كان هنا ماء مرة ، ويحصر عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور ورأس الحمار لأحدهم خيرا من مائة دينار » وفي رواية لمسلم وغيره : « فيقولون : لقد قتلناه

من في الأرض ، هلم نقتل من في السماء ، فيرمون شبابهم الى السماء فيردها الله مخضبة بالدماء للبلاء والفتنة ، فيرغب نبي الله وأصحابه الى الله تعالى ، فيرسل عليهم النعف في رقابهم فيصبحون فرسى » •

والنعف : نوع من الدود ، وفرسى بالفاء : معناه قتلى وهو جمع فريس : أى قتيل •

والحديث المذكور يؤذن بكثرتهم وعظم فسادهم ، وتسبب ذلك في تعطيل مرافق الري ، حتى يقل الماء في الأنهار فلا يكفيهم وغيرهم •

ويجوز أن الله تعالى يجعل الماء وقتئذ قليلا فتنة وبلاء فاذا نزلوا بجوار ماء شربوه ، فلم يبقوا لغيرهم شيئا لكثرتهم وقلة الماء ، كما يدل الحديث المذكور على أن الله هو الذى يفنيهم ، اذ لا قبل للأمم بقتالهم •

واعلم أن أولئك التتار ، باختلاطهم بالمسلمين ، تأثروا بهم وأسلموا ، وكونوا أغلب المسلمين في الهند والصين وسائر آسيا ، فكما ورثوا أرضهم بعد قتالهم لهم ، ورثوا دينهم ، ولكنهم ينقلبون في آخر الزمان عليه ويكفرون به ، ويشنون الحرب عليه وعلى سائر الأديان •

ولعل ما يوجد اليوم من الالحاد في روسيا والصين وتأليبهم للاقتصاد والمال ، وانكارهم ربوبية الواحد الديان ، والافتتان بالمال ، والكفر بكل القيم الدينية ، وانتشار الشيوعية

بينهم ، لعل ذلك مقدمة لتلك الفتنة العمياء التي أشار اليها حديث البخاري وحديث مسلم ، نسأل الله السلامة من شرهم والوفاة على كمال الايمان والاسلام .

رحلة عربية الى سد يأجوج ومأجوج

رأى « الواثق بالله » في منامه كأن السد الذي بناه ذو القرنين لحماية الناس من شر يأجوج ومأجوج ، رآه كأنه مفتوح ، وكان الشائع في وقته أن هذا السد قرب (أرمينية) فاستدعى (الواثق) ترجمانا له يقال له (سلام) ، وأمره بالتوجه اليه على رأس بعثة لاستكشافه ، وكانت هذه أول رحلة في العالم الاسلامي لهذا الغرض .

وأول من روى خبرها هو المؤرخ : (ابن خرداذبه) فقد لقي رئيس البعثة : (سلاما الترجمان) ، واستملى منه ما كتبه عنها للخليفة : (الواثق بالله) .

انظر : (المسالك والممالك طبع ليدن سنة ١٣٠٦ هـ — سنة ١٨٨٩ م) وعن ابن خرداذبه ، نقل جميع المؤلفين بعده . مثل الادريسي والمقدسي وابن الفقيه الهمداني .

وتفصيل خبرها أن الواثق قال لترجمانه : اذهب الى هذا السد وجئني بخبره وحاله وما هو عليه ، وأمره أن يصحبه في هذه الرحلة خمسون رجلا ، ومنحه خمسين ألف دينار ، وأعطاه عشرة آلاف درهم في مقابل ديته — على فرض موته أثناء

الرحلة — وأعطى كل واحد من أصحابه الخمسين ألف درهم ورزق سنة ، وأمر لهم بمائة بغل تحمل الزاد والماء •

قال سلام الترجمان : شخصنا من (سامرا) بكتاب الواثق الى اسحاق بن اسماعيل صاحب أرمينية ، بالنظر الى تنفيذنا من هناك (١) ، فكتب لنا كتابا الى ملك : « السرير » (٢) ، فلما وصلت اليه أشخصنا الى ملك (اللان) ، فلما وصلنا اليه أشخصنا الى صاحب : (فيلان شاة) (٣) ، فلما وردنا عليه أرسلنا الى ملك : (الخزر) (٤) ، فاختر لنا خمسة أدلاء يرشدوننا الى الطريق ، فسرنا من عنده سبعة وعشرين يوما في تخوم بلاد : (بسجرت) الى أن وصلنا الى أرض سوداء طويلة ممتدة كرية الرائحة فقطعناها في عشرة أيام ، وكنا قد تزودنا لقطعها أشياء نשמها خوفا من أذى روائحها الكريهة ثم انفصلنا عنها ، فسرنا مدة شهر في بلاد خراب قد درست أبنيته ولم يبق منها الا رسوم يستدل بها عليها ، فسألنا من معنا عن تلك المدن ؟ فأخبرونا أنها المدن التي كان يأجوج ومأجوج يغزونها ويخربونها ، ثم سرنا الى حصون بالقرب من الجبل

(١) كان الغرض من كتاب « الواثق » الى صاحب « أرمينية » ان يساعدهم على تحقيق مهمتهم عن طريق بلاده .

(٢) بوزن : أمير — مملكة بين بلاد اللان وباب الأبواب . بقرب أرمينية .

(٣) فيلان شاة : اقليم بآسيا الصغرى .

(٤) اقليم بين الموصل واربيل •

الذى فى شعبة السد ، وذلك فى ستة أيام ، وفى تلك الحصون قوم يتكلمون بالعربية والفارسية ، وهناك مدينة يدعى ملكها : (خاقان بن أكدش) وأهلها مسلمون لهم مساجد ومكاتب •

فسألونا : من أين أقبلنا ؟ •

فأخبرناهم : أنا رسل أمير المؤمنين : (الواثق بالله) •

ثم سألونا عن أمير المؤمنين • أشيخ هو أم شاب ؟ •

فقلنا : شاب ، فعجبوا وقالوا ما سمعنا هذا قط !!

فسألناهم : من أين جاءكم الاسلام ومن علمكم ؟ •

فقالوا : وصل الينا منذ أعوام كثيرة ، من رجل راكب على

ذئابة طويلة العنق ، طويلة اليدين والرجلين ، لها فى موضع

صلبها حربة فعلمنا أنهم يصفون الجمل — قالوا — : فنزل

ينا فكلمنا بكلام فهمناه ، ثم علمنا شرائع الاسلام فقبلناها

وعلمنا القرآن ومعانيه فتعلمناه وحفظناه •

الوصول الى السد ووصفه

قال سلام رئيس البعثة : ثم خرجنا بعد هذا الى السد

لنبصره ، فسرنا عن المدينة نحو فرسخين فوصلنا السد ، فإذا

جبل مقطوع بواد عرضه مائة وخمسون ذراعا ، وله فى وسط

هذا الفناء باب من حديد طوله خمسون ذراعا ، قد اكتنفه

عضادتان عرض كل منهما خمس وعشرون ذراعا ، والظاهر من

ثخنها عشرة أذرع خارج الباب ، وكله مبنى بلبن الحديد مغيب

بالنحاس ، وارتفاع العضادتين خمسون ذراعا ، وعلى أعلى العضادتين (دروند حديد ^(١)) طوله مائة وعشرون ذراعا ، و « الدروند » للعتبة العليا ، وقد ركب منها على كل واحدة من العضادتين مقدار عشرة أذرع ، ومن فوق « الدروند » بنيان متصل بلبن الحديد ^(٢) المغيّب بالنحاس الى رأس الجبل ، وارتفاعه مد البصر ، فوقه شرافات حديد ، في طرف كل شرافة قرنان ينثنى كل واحد منهما الى صاحبه !!!

وللباب مصراعان مغلقان ، عرض كل مصراع خمسين ذراعا في ثخن خمسة أذرع ، وقائمتان في دوارة على قدر (الدروند) وعلى الباب (قفل) طوله سبعة أذرع في غلظ ذراع ، وارتفاع القفل من الأرض خمسة وعشرون ذراعا ، وفوق القفل بخمسة أذرع (غلق) طوله أكثر من طول القفل ، وعلى المغلق مفتاح طوله ذراع ونصف ، وله اثنتا عشرة سنا ، كل سن كمدق الهاون ^(٣) ، وهذا المفتاح معلق في سلسلة ضخمة ملحومة بالباب ، طولها ثمانى أذرع في استدارة أربعة أشبار ، والحلقة التى بها السلسلة مثل : حلقة المنجنيق •

(١) الدروند : هو المعروف عند أهل الصناعة بالعتبة .
(٢) المقضود من لبن الحديد : المكعبات التى بنى بها السبد وكانت من الحديد .

(٣) يعنى : أن المفتاح له أسنان ضخمة ، كل سن كيد الهاون (الهون) وما ذكرناه من قبل هو المعانى العربية للالفاظ الفارسية التى جاءت في كلام «تسليم» الترجمان •

ثم ذكر أن في جانبي الباب حصنين ، وأن في أحد الحصنين آلة البناء التي بنى بها السد ، من قدور الحديد والمغارف التي كان يغرف الحديد المذاب في تلك القدور •

وذكر أن تلك القدور كقدور الصابون ، أي كالقدور التي يصنع فيها الصابون ، وذكر أنه شاهد في هذا الحصن بقايا لبن الحديد (أي مكعباته) التي بنى بها وقد التصق بعضها ببعض من الصدا ، وطول اللبنة ذراع ونصف في ارتفاع شبر •

قال سلام : فكتبت هذه الصفات كلها ثم انصرفنا مع الأدلاء من تلك الحصون ، فأخذوا بنا على ناحية خراسان وجعل يذكر أسماء البلاد التي مر بها ، حتى وصل بمن معه إلى (سر من رأى) بعد مغيبهم في سفرتهم هذه ثمانية وعشرين شهرا •

قال ابن خرداذبه : فهذا جميع ما حدث به سلام !! وذكر القرطبي في تفسيره : أن ارتفاع السد مائتا ذراع وخمسون ذراعا : اه •

ويبدو أن السد الذي شاهده سلام ومن معه في رحلتهم هذه هو سد : (باب الأبواب) بناحية أرمينيا ، وهو سد مشهور يقع بين جبلي أرمينيا وأذربيجان ، ولكن هذا السد العظيم لم يبنه الاسكندر المشهور : (بذى القرنين) ، بل بناه (كسرى ، أنوشروان) لأغراض تتعلق بالأمن والسلامة لاهل هذه المنطقة

ممن كانوا يغيرون عليها ، وربما كان هؤلاء المغيرون هم الهنغوليون ، فهم الذين أجلوا شعب الخزر الى شرق أوروبا اذ حملوهم بكثرة الغارات على الهجرة اليها ثم الذوبان في أهلها .

وهذا الشعب الهمجى الذى حبس بسد : (باب الأبواب) أطلق عليه (سلام الترجمان) شعب : (ياجوج ومأجوج) كما أطلق على هذا السد : (سد ياجوج ومأجوج) وذلك لأن هذا هو منتهى علمهم وعلم الناس في هذا الزمان ، فان الفتوحات الاسلامية وصلت الى هذه المناطق ، وعرف عن أهلها بعض الأخبار عن سد : (باب الأبواب) ، فظنوا أنه هو الذى جاء ذكره في القرآن الكريم لشبهه به في أوصافه .

وما ذكره سلام : من أنه سأل بعض أهل هذه الجهة هل رأوا أحدا من ياجوج ومأجوج ؟ فأخبروه أنهم رأوا بعضهم على حائط السد ، ثم ألقتهم الريح في الجهة التى جاعوا منها ، فلا يفيد أنهم هم : « ياجوج ومأجوج » فهم حديثو عهد بالاسلام ولا علم لهم بقصتهم ، ولا بمن بنى لهم هذا السد ، فأمرهم قد مضى في عهد أجدادهم الأولين .

فالمعقول أنه سألهم : هل رأوا أحدا ممن يحجبهم هذا السد ؟ فأجابوه بأنهم رأوا بعضهم فوقه ، وأن الريح هوت بهم الى الجهة التى صعدوا منها ، فترجم السؤال والجواب بما في ذهنه عن هذا السد وأهله .

والمحققون على أن سد : (ياجوج ومأجوج) الذى بناه
— ذو القرنين — كما جاء فى القرآن الكريم فى سورة الكهف ، هو
الذى يقع بين الجبلين الواقعين بين (سمرقند والهند) ، وراء
جيحون فى عمالة بلخ ، ويطلق عليه : (سد باب الحديد) فهو
الذى بناه الاسكندر الملقب : (بذي القرنين) حين وصل فى
فتوحاته الى هذه المنطقة ، بعد أن شكاه أهلها من غارات المغول
والتتار عليهم ، وهؤلاء تمتد بلادهم من التبت والصين حتى
المحيط المتجمد الشمالى ، وتنتهى غربا الى ما يلى بلاد التركستان
بين خطى العرض ٢٧ — ٥٠ فى هضبات آسيا الوسطى —
والله تعالى أعلم •

هذا السد جعله الله دكا

قال الله تعالى : « فاذا جاء وعد ربى جعله دكاء وكان
وعد ربى حقا » وقد تحققت هذه النبوءة القرآنية ، فقد دك
سد الصين ، واجتازه (تيمور لنك) بجيشه ، ومر به (شاه روح)
وكان فى خدمته رجل ألمانى اسمه (سيلد برجر) ألف كتابا جاء
فيه ذكر السد ، وكان ذلك فى القرن الخامس عشر •

كما جاء ذكر هذا السد فى رحلة : الأسباني : (كلا فيجو)
سنة ١٤٠٣ م وكان رسولا من ملك قشتاله بالأندلس الى تيمور
لنك ، وقد تبين بدكه وخروج أهله الى ما كانوا عليه من الغزو
والافساد فى الأرض وأنهم بشر مثل سائر الناس فى أجسادهم

وأطوالهم وصفاتهم البدنية ، وأن ما يروى عن صفاتهم من الطول والمقصر وغير ذلك من الخرافات التى لا ينبغى لعاقل تصديقها •
وهذه الأمم معروف عنهم تاريخيا تجاوز افسادهم الى أطراف الأرض ، فقد انحدروا من مرتفعات آسيا الوسطى الى أوروبا وخربوها ، كما خربوا آسيا الغربية التى بعث فيها الأنبياء وكانوا يحذرون منهم أممهم ، وقد سبق بيان ذلك باستيفاء فأرجع اليه ان شئت •

نبذة فى تاريخ ذى القرنين وحكمته

بعد أن بينا قصة : (ذى القرنين) التى ذكرها القرآن الكريم ، ورجحنا أنه هو « الاسكندر » •

وتحدثنا عن مكان سد : (يأجوج ومأجوج) ، وعن رحلة سلام الترجمان لكى يعرف خبره ويبلغه للخليفة : (الواثق بالله) رأينا استكمالا للفائدة أن نذكر نبذة عن هذا الملك العظيم تجلو بعض نواحي عظيمته ، ويعرف بها منشؤه وحكمته وسياسته فى حروبه وفى رعيته •

كان الاسكندر يونانى الأصل من مدينة تسمى : (مقدونيا) وكان أبوه ملكا على هذا الاقليم من بلاد الروم ، واسم أبيه : (فيلبس) ويسميه المؤرخون العرب (فيلفوس) ، فلما مات فيلبس خلفه على ملكه ولده (الاسكندر) وكانت الروم فى عهد أبيه متفرقة ومنقسمة الى دويلات من أثر حروبها مع الفرس

وغلبة الفرس عليها ، فشمر الفتى : (الاسكندر) عن ساعد
الجد واستولى على جميع بلاد الروم ، وكان (دارا) ملك الفرس
قد فرض على الروم خراجا يدفعونه له سنويا بحكم هزيمته لهم
وتمزيقه لملكهم ، فلما اجتمع أمر الروم مع الاسكندر ، رفض
أن يدفع الخراج لدارا ، فكتب اليه دارا يؤنبه على عدم دفعه
الخراج ، وبعث اليه بصولجان وكرة وقفيز من سمسم ، وذكر
له في كتابه أنه صبي ، وأنه ينبغي له أن يلعب بالصولجان
والكرة ويترك الملك ، فان لم يفعل ذلك بعث اليه بمن يأتي به في
وثاق ، وأخبره أن جنوده في كثرة عددهم كحب السمسم الذى
بعث به اليه .

فكتب اليه (الاسكندر) أنه استبشر وتيمن بما أرسله
اليه من الصولجان والكرة ، فهو بشير بأن أمره سيؤول اليه
وأنه هو الذى سيسلمه صولجان ملكه ليديره هو بدلا منه ، وأن
السمسم الذى بعث به اليه يشير الى أن مملكة الفرس التى سوف
تؤول اليه دسمة ، وبعث اليه بصرة فيها حب الخردل ، وكتب
اليه أن مابعث به اليه قليل ، ولكنه مر حريف ، وأن جنوده مثله
فلما وصل كتابه الى (دارا) استشار أصحابه ، فأشاروا عليه
بالحرب لفساد قلوبهم نحوه ، فعندئذ ناجزه دارا القتال
واستمرت الحرب بينهما سنة ، ثم انهزم الفرس وفتك بدارا
رجالان ، قيل : انهما حاجباه بتآمر بين الاسكندر وبينهما ، وقيل :
انهما رجالان من حرسه من أهل همذان ، حبا للراحة من ظلمه

وقد فعلا ذلك لما رأيا عسكره قد انهزم عنه ، ولم يكن ذلك بأمر الاسكندر ، فانه كان قد أمر مناديا ينادى عند هزيمة عسكر دارا أن يؤسر دارا ولا يقتل ، فلما علم بمقتله نزل اليه ومسح التراب عن وجهه ، وجعل رأسه في حجره وقال له : اننى لم أهم بقتلك قط ، ولقد كنت أرغب بك يا شريف الأشراف وملك الملوك وحر الأحرار عن هذا المصر فأوص بما أحببت ، فأوصاه أن يتزوج ابنته : (روشنك) ويرعى حقها ويعظم قدرها ، ويستبقى أحرار فارس ، ويأخذ له بثأره ممن قتله ، فنفذ (الاسكندر) ما أوصى به كله •

وكان أهل فارس أهل علم وحكمة ، فنقل (الاسكندر) كتبهم في العلوم المختلفة وأخصها : علوم الفلك ، وأمر بترجمتها الى الرومية •

وبعد هلاك دارا جمع (الاسكندر) في يده ملك العراق والشام والروم ومصر والجزيرة ، وكان له من الجند مليون وأربعمائة ألف ، منهم ثمانمائة ألف من الروم ، وستمائة ألف من جند (دارا) •

ثم قام بهدم حصون فارس وبيوت النيران ، واستعمل على مملكة الفرس من يثق بهم من الولاة ، واتجه بعد ذلك الى الهند فملكها •

من حيل الاسكندر في حروبه

كان الاسكندر — على صغر سنه — عظيم الدهاء واسع الحيلة ، ومن حيله في حروبه أنه لما حارب دارا ، أمر مناديا ينادى بين الصفين : يا معشر الفرس قد علمتم ما كتبتم الينا وما كتبنا اليكم من الأمان ، فمن كان منكم على الوفاء فليعتزل فإنه يرى منا الوفاء ، فاتهمت الفرس بعضها بعضا واضطربوا ومال أمرهم الى الهزيمة حتى تمت •

ومن سعة حيلته في حربه مع الهند ، أنه لما تلقاه ملك الهند بالفيلة ونفرت منها خيله ، تخلى عنهم ، وأمر باتخاذ فيلة من نحاس وألبسها السلاح ، وجعلها مع الخيل حتى ألقتها ، ثم عاد الى الهند ، فخرج اليه ملك الهند ، فأمر الاسكندر بتلك الفيلة فملئت بطونها من النفط والكبريت ، وجرت على العجل الى وسط المعركة ومعها جمع من رجاله ، فلما نشبت الحرب أمر بإشعال النار في تلك الفيلة ، فلما حميت انكشف أصحابه عنها وغشيتها فيلة الهند ، فضربتها بخراطيمها ، فاكتوت بنارها وولت هاربة من المعركة ، فانهزم جيش الهند ، واستولى الاسكندر على تلك الامبراطورية العظيمة بأقل عناء ممكن ، وقتل ملكها وخرّب بيوت الأصنام •

أرسطو مستشار الاسكندر

كان الاسكندر يستشير الفيلسوف الحكيم اليونانى :
(أرسططاليس) فيما يهمه من أمور ، ومن ذلك أنه لما ملك بلاد
فارس ، بعث اليه بكتاب قال فيه : انه رأى بايران رجالا ذوى
رأى وصرامة وشجاعة وجمال وأنساب رفيعة ، وأنه انما ملكهم
بالحظ والاتفاق ، وأنه لا يأمن — ان سافر عنهم — أنهم
يجمعون أمرهم ويثبون عليه ، وأنه لا يكفيه شرهم الا التخلص
منهم بقتلهم •

فأجابه أرسطو : بأن قتلهم من الفساد والبغى الذى
لا تؤمن عاقبته ، ولو قتلهم ، لكان ذلك سببا فى تعجيل الفتنة
ضده ، لأنه وترهم فى غير حرب وغدر بهم •

وأشار عليه برأى — قال فيه انه أبلغ من قتلهم — ، وهو :
أن يستدعى منهم أولاد الملوك ومن يصلح للملك ويقلدهم
البلدان والأقاليم ، ويجعل كل واحد منهم ملكا على اقليم
فتتفرق بذلك كلمتهم ويقع بأسهم بينهم ، ويجتمع أمرهم على
المحبة والطاعة له ، ويرون أنفسهم صنيعة لانهامه ، ففعل
الاسكندر ذلك ، فهم ملوك الطوائف ، وقيل : فى ملوك الطوائف
غير ذلك •

ومن ذلك أنه كتب اليه : أن من خاصة الروم جماعة لهم

همم بعيدة ، ونفوس كبيرة وشجاعة ، وأنه يخافهم على نفسه ويكره قتلهم بالظنة •

فكتب اليه (أرسطو) : أن الوفاء من بعد الهمة وكبر النفس ، والغدر من دناءة النفس وخستها وخيبتها ، فما دام هؤلاء بعيدى الهمة فانهم لا يغدرون ، وأما شجاعتهم ونقص عقولهم فمن كانت هذه حاله فرفهه في معيشتة ، واخصه بحسان النساء ، فإن رفاهية العيش تميت الشجاعة ، وتحبب السلامة ، وإياك والقتل ، فإنه زلة لا تستقال ، وذنب لا يغفر ، وعاقب بغير القتل تكن قادرا على العفو ، فما أحسن العفو من القادر ، وليحسن خلقك تخلص لك النية بالمحبة ، ولا تؤثر نفسك على أصحابك فليس مع الاستئثار محبة ، ولا مع المواساة بغضة •

الاسكندر وملك الصين

بعد أن استولى على الهند توجه الى الصين ، فلما وصل اليها أتاه حاجبه في الليل وأخبره بوصول رسول من ملك الصين ، فأذن بلقائه ، فلما حضر سلم وطلب الخلوة ، ففتشوه فلم يجدوا معه ما يخشى منه ، فأمر (الاسكندر) بخروج من كان عنده •

فقال هذا الرسول : أنا ملك الصين ، جئت أسألك عما تريده فإن كان ممكنا نفذته وتركت الحرب •

فقال له (الاسكندر) : ما الذى آمنك منى حتى جئتنى وصارحتنى بأمرى ؟ •

فقال : علمت أنك عاقل حكيم ، ولم يكن بينى وبينك عداوة
وأنت تعلم أنك ان قتلتنى لم يكن قتلى سببا لتسليم أهل الصين
ملكى اليك ، ثم انك تتسبب بقتلى فى نسبة الغدر اليك •
فعلم (الاسكندر) أنه ملك عاقل حسن التصرف •

فقال له : أريد منك دخل المملكة ثلاث سنين عاجلا ، ثم فى كل سنة
نصف الدخل •

قال : حينئذ أكون أول قتيل لمحارب ، وأول أكلة لمفترس •

قال : فان قنعت بدخل سنتين •

قال : يكون حالى أصلح قليلا •

قال : فان قنعت منك بدخل سنة •

قال : يبقى ملكى وتذهب لذاتى •

قال : فأنا أترك ما مضى وأخذ الثلث لكل سنة ، فكيف

يكون حالك ؟ •

قال : يكون السدس للفقراء والمساكين ومصالح البلاد ،

والسدس لى ، والثلث للعسكر ، والثلث لك •

قال : قد قنعت منك بذلك •

فشكره وعاد الى عسكره ، فلما سمعوا بما حصل عليه

فرحوا واغتبطوا •

فلما كان الغد خرج ملك الصين بعسكر عظيم أحاط بعسكر

الاسكندر ، فركب (الاسكندر) والجند ، وظهر ملك الصين على

الفيل وعلى رأسه التاج •

فقال له الاسكندر : أغدرت ؟ •

قال : لا ، ولكنى أردت أن تعلم أنى لم أطعك من ضعف ،
ولكنى لما رأيت العالم العلوى مقبلا عليك ، أردت طاعته بطاعتك
والمقرب منه بالمقرب منك •

فقال له الاسكندر : لا يسام مثلك الجزية ، فما رأيت بينى
وبينك من يستحق الفضل والوصف بالعقل غيرك ، وقد أعفيتك
من جميع ما أردته منك ، وأنا منصرف عنك •

فقال له ملك الصين : فلست تخسر ، وبعث اليه بضعف ما كان
قرره معه ، وسار (الاسكندر) عنه من يومه ، ودانت له عامة
الأرضين فى المشرق والمغرب والتبت وغيرها •

كيف بنى سد يأجوج ومأجوج ؟

ذكر ابن الأثير فى كتابه (الكامل) : انه أمر أهل هذه المنطقة
أن يحضروا له (زبر الحديد) — أى : قطعه — فأتوه بها ، فحفر
الأساس حتى بلغ الماء ثم جعل الحديد والخطب طبقات بعضها
فوق بعض ، حتى اذا ساوى بين الجبلين أشعل النار فى الخطب
فحمى الحديد وأفرغ عليه القطر (النحاس المذاب) فتخلل بين
قطع الحديد وألصق بعضه ببعض ، ودخل تراب الخطب المحرق
فى النحاس المذاب •

ولا شك : أن ذلك يدل على عظم ما بلغه هذا الرجل من
العلم والاعتدال على تحقيق ما يريد ، ولما فرغ من السد اتجه
الى القطب الشمالى والشمس جنوبه ، والاقليم غارق فى
الظلمات ، ثم قفل راجعا الى العراق •

وفاته ومدة ملكه وعمره

في طريقه الى العراق وافته منيته (بشهر زور) بعلية (الخوانيق) وعمره ست وثلاثون — كما جاء في بعض الروايات — ومدة ملكه أربع عشرة سنة ، وحنط جسده وحمل في تابوت الى أمه بالاسكندرية ، وكان قتله لدارا في السنة الثانية من ملكه ، وبني عددا من المدن ، منها : (أصبهان ، وهراة ، ومرو ، وسمرقند ، والاسكندرية) وكان جلساؤه ومشيروه من حكماء : اليونان والفرس والهند وغيرهم ، فلما مات حزنوا عليه حزنا شديدا ، ورثوه بالمراثى المؤثرة — راجع ج ١ من تاريخ (الكامل) لابن الأثير في حديثه عن الاسكندر •

ان للبيت ريا يحميه

صاحب القليس يخلق في القضاء على الكعبة

كم من غاشم جبار ارتكب أعظم الجرائم فلم يعجل الله عقوبته ، بل أخره ليأخذه في دنياه أخذ عزيز مقتدر ، أو ليعاقبه في أخراه على ما قدمت يداه III

ولكن جبارا عنيدا قصد الكعبة ليهدمها فعجل الله عقوبته ولم يؤجله ، وأراه من العذاب ما ليس له نظير في التاريخ ، وجعل قصته عبرة للمعتبرين ، وارهاسا لبعثة سيد المرسلين ، وتكريما للقبلة التي رضيها وشرعها للمسلمين •

أبرهة بن الصباح الأشرم

غلب على اليمن رجل حبشى اسمه : (أبرهة بن الصباح)
(الأشرم) — وكنيته أبو يكسوم — وحين جاء موسم الحج رأى
الناس يتأهبون لأداء المناسك بمكة ، ولا يدخرون وسعا فى البذل
والجهد ، ولا يثنيهم عن رحلتهم الشاقة شيخوخة أو فقر ، لينعموا
بالطواف حول البيت الذى بناه خليل الله : (إبراهيم) ، بمعونة
ولده : (اسماعيل) ليكون مثابة للناس وأمنا •

فاشتعل قلب أبرهة حقدا وغيظا ، وعزم على بناء كنيسة
كبرى يصرف العرب فى حجهم اليها ، فأمر بنقل الحجارة من
قصر (بلقيس) — ملكة سبأ — الى صنعاء ، فنقلوا اليها
الرخام المجزع ، والحجارة المنقوشة بالذهب ، وبنى كنيسة
لم ير الناس مثلاً ، وكتب الى النجاشى (ملك الحبشة) قائلاً :
انى قد بنيت لك أيها الملك كنيسة لم يبن مثلاً قبلك ، ولست
بمنتته حتى أصرف اليها حج العرب ، وأطلق أبرهة على تلك
الكنيسة اسم القليس (بقاف مضمومة ولام مشددة مفتوحة) •
فلما علم العرب ذلك غضب رجل من النساء — احدى
فصائل بنى فقيم بن عدى من بنى كنانة — فخرج حتى أتاه
وأحدث فيها ، ولطخ قبلتها بحدثه ، ثم خرج ولحق بأرضه •
وقصدها رفقة من العرب ، فأوقدوا حولها نارا ، فحملتها
الريح فأحرقتها •

فاستشاط أبرهة غيظا لذلك ، وأمر بتجهيز حملة تأديبية
للعرب في شخص أهل مكة حراس الكعبة وحمايتها ، ثم خرج في
مستين ألفا من رجاله ، يتقدمهم فيل أطلقوا عليه اسم : (محمود)
وكان فيلا عظيما مدربا على القتال أحسن تدريب •

تحمس العرب لقتاله

لما علم العرب بخروج أبرهة لهدم الكعبة ، وغزو أهل مكة
حراسها ، عزموا على تعويقه وقتاله ، حماية للبيت الذي يقدونه
بأرواحهم ، وتضامنا مع اخوانهم : أهل مكة •

فخرج اليه رجل من أشراف اليمن وملوكهم اسمه :
(ذو نفر) وخرج معه من أطاعه من قومه ومن العرب ، فقاتلوه
فهزمهم ، وأخذ (ذا نفر) أسيرا ، حتى اذا كان بأرض خثعم
عرض له (نفيل بن حبيب الخثعمي) بمن معه من قومه وغيرهم
فقاتلوه فهزمهم (وأخذ نفيل) أسيرا •

فلما مر بالطائف خرج اليه (مسعود بن معيب بن مالك
الثقفى) في رجال من ثقيف ، وأخبره أن البيت الذي يريده
بمكة ، أما البيت الذي لديهم فهو بيت اللات ، وبعث معه
(أبا رغال) ليدله على طريق مكة ، وكانت هذه خيانة منه
وفجورا من أبي رغال •

فخرج أبرهة ومعه أبو رغال حتى أنزله المغمس — وهو
موضع بطريق الطائف — فلما نزل به هلك أبو رغال ودفن
هناك ، فرجمت العرب قبره — كما رواه ابن اسحاق •

ثم بعث أبرهة وهو بالمغمس رجلا من الحبشة يقال له :
(الأسود بن مقصور) الى مكة ، فساق أموال أهل تهامة من
قريش وغيرهم ، وكان فيما أخذه مائتا بعير (لعبد المطلب) جد
النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان وقتئذ سيد قريش ، فهدمت
قريش وكنانة وهذيل ومن كان بالحرم بحربه ، ثم عرفوا
ألا طاقة لهم بذلك فكفوا •

وبعث أبرهة (حياطة الحميري) الى مكة وقال له : قل لسيد
هذا البلد ان الملك يقول : انى لم آت لحربكم ، بل جئت لهدم
هذا البيت ، فان لم تعرضوا دونه بحرب فلا حاجة له بدمائكم
فان هو لم يرد حربى فأتيتى به •

فلما دخل حياطة مكة ، سأل عن بيت رئيسها ، فدلوه على
بيت (عبد المطلب) ، فلما أخبره بما قاله أبرهة قال : هذا بيت
الله الحرام وبيت خليله ابراهيم ، فان يمنعه منه فهو بيته
وحرمه ، وان يخل بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع عنه •

ثم انطلق عبد المطلب وفي صحبته بعض بنيه ، وكان
عبد المطلب أوسم الناس وأجملهم ، فلما دخل على أبرهة ورأى
ماله من جمال وجلال أكرمه عن أن يجلس أدنى من مجلسه
ولكنه كره أن يراه جفده يجلسه معه على عرشه ، فنزل عنه
وجلس على بساطه وأجلسه الى جنبه ، ثم قال لترجمانه :
قل له : ما حاجتك ؟ •

فقال حاجتى أن ترد على ابلى •

فقال لترجمانه : قل له : قد كنت أعجبتنى حين رأيته
ولكنك كلمتني في مائتى بعير وتركت الكلام عن البيت الذى
يرتبط به دينك ودين آبائك مع أننى جئت لهدمه •

فقال عبد المطلب : انى رب الابل — أى صاحبها — وان
للبيت ربا سيمنعه •

قال أبرهة : ماكان ليمنع منى •

قال عبد المطلب : أنت وذاك •

فرد الابل على عبد المطلب ، فانصرف الى قريش فأخبرهم
بما كان بينه وبين أبرهة ، وباستعداده الحربى الذى لاقدرة لهم
على دفعه ، فتحرزوا في شعف الجبال (١) ، ثم أخذ عبد المطلب
بحلقة باب الكعبة ومعه نفر من قريش ، يدعون الله ويستتصرونه
وقال وهو آخذ بالحلقة :

يارب لا أرجو لهم سواكا يارب فامنع عنهم حماكا
ان عدو البيت من عاداكا فامنعهم أن يخربوا فناكا

وقال شعرا آخر جاء فيه :

جروا جموع بلادهم والفيل كى يسبوا عيالك
عمدوا حماك بكيدهم جهلا وما رقبوا جلالك
ان كنت تاركهم وكعبتنا فامر ما بدالك

(١) شعف الجبال : رعوسها .

ثم أرسل الحلقة ، وانطلق هو ومن معه الى شغف الجبال
يمنتظرون ما يحدثه أبرهة بمكة اذا دخلها ، فلما أصبح تهيأ
للدخول .

قائفات السجيل

عباً أبرهة جيشه ، وهياً الفيل لدخول مكة ، ولكن الفيل
أدبر ولم يقبل عليها فضربوه وأوجعوه ، فبرك وأبى أن يقوم
فوجهوه الى اليمن ، فقام واتجه اليها مسرعا ، ثم وجهوه الى
الشام ففعل مثل ذلك ، ثم وجهوه الى مكة فبرك ولم يستجب الى
ما أرادوه منه ، فسقوه خمرا ليذهب تمييزه ، فزاد اصرارا على
الاباء والامتناع .

وحينئذ أرسل الله عليهم طيرا مثل الخطاطيف قدمت من
ناحية البحر ، ومع كل طائر ثلاثة أحجار ، حجر في منقاره
وحجران في رجليه كأمثال الحمص والعدس لا تضيب أحدا منهم
الا هلك ، فخرجوا هارين يتتدرون الطريق الذي جاءوا منه
فأنشد نفيل الذي مر ذكره :

أين المفر والا له الطالب . والأشرم المغلوب ليس الغالب
وجعلوا يتساقطون بكل طريق ، ويهلكون في كل مكان
وأصيب أبرهة في جسده ، فحمله من سلم منهم حتى جاءوا به
الى صنعاء ، وكانت أعضاؤه تسقط عضوا عضوا ولحمه يتساقط
قطعة قطعة حتى هلك ، وفي ذلك يقول ابن الزبيرى :

سائل أمير الجيش، عنا ما ترى ولسوف ينبي الجاهلين عليهما
ستون ألفا لم يؤوبوا أرضهم بل لم يعيش بعد الأيابسقيما
وعن عائشة رضى الله عنها : أدركت قائد الفيل وسائسه
بمكة أعميين مقعدين يستطعمان الناس •

وعن عكرمة : أن من أصابه الحجر أصيب بالجدرى
وهو أول جدرى ظهر — أى بأرض العرب — •

ويروى : أن عبد المطلب أرسل أحد بنيه ليستطلع خبر
القوم ، فلما عاد أخبره أن القوم هلكوا جميعا ، فخرج أهل
مكة فأخذوا أموالهم غنيمة ، وقال عبد المطلب :

أنت منعت الجيش والأفيالا وقد رعوا بمكة الأحبالا
وقد خشيينا منهم القتالا وكل أمر منهمو معضالا
شكرا وحمدا لك ذا الجلالا

وفى قصة الفيل وأصحابه يقول الله تعالى : « ألم تر كيف
فعل ربك بأصحاب الفيل ، ألم يجعل كيدهم فى تضليل ، وأرسل
عليهم طيرا أبابيل (١) ترميهم بحجارة من سجيل (٢) ، فجعلهم
كعصف مأكول (٣) » •

(١) جماعات .

(٢) طين متحجر .

(٣) كوزق زرع اكله الدود

ولم يرو التاريخ واقعة كهذه ، فكم من مقدسات اعتدى عليها أهل البغى ولم يعاجلهم الله بالعقوبة ، استدرأجا وامهالا حتى يأخذهم بظلمهم بعد حين أو يرجئهم ليوم الحساب أما أمر الكعبة : فكان العقاب على قصدها بالسوء فوريا ، وبقتك الصورة المفزعة ، لأنها بعد زمن يسير ستكون قبلة لخير أمة أخرجت للناس ، وهى أمة محمد خاتم الأنبياء والمرسلين •

فقد ولد صلى الله عليه وسلم بعد حادثة الفيل بخمسين يوما (١) ، فكانت ارهاصا لنبوته ، وتشريفا لمقدمه ، وتعظيما لمقام قبلته وأمته « ولله العزة ولسوله وللمؤمنين » •

والحمد لله رب العالمين

(١) هذا هو رأى الأكثرين . كما نقله النبهانى فى كتابه :
« الأنوار المحمدية من المواهب اللدنية » . ص ٢٧ •

تصويب

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
١٦	١٨	ملاين	ملايين
٢٣	٧	فلقد	فلو
٣٦	٧	ومصلحاء	وصلحاء
٤٢	٩	أهم	أعم
١٢٣	٥	يسبب	بسبب
١٢٤	١٠	الحكيم	الحكيم
١٣٤	١٥	أن	ان
١٦٢	٨	ملكنا	ملكنا
١٨٧	١٤	حمئة	حمأة
١٨٨	٥	حامئة	حامية
١٩٣	١٢	لفتك	لغتك
٢٠٧	٨	خمسين	خمسون

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٣	تقديم — لفضية الدكتور الأمين العام للمجمع
٥	مقدمة وتمهيد
١٦	السماءات والأرضون السبع
١٩	الأرضون السبع
٢٢	آدم ومذهب النشوء والارتقاء
٢٥	نظرية داروين فاسدة
٢٧	كيف خلق آدم ؟
٢٩	لماذا تحولت طينة آدم الى حمأ مسنون ؟
٣٤	الحكمة في خلق آدم
٣٥	رأى الملائكة في خلافة آدم وذريته
٣٧	لماذا خلقنا بغرائز تميل الى الشر ؟
٣٩	أساس خلافة آدم العلم
٤٢	كيفية عرض المسميات على الملائكة
٤٤	سجود الملائكة لآدم
٤٦	امتحان الملائكة وطرد ابليس
٤٨	أمر آدم بسكنى الجنة ونهيه عن شجرة منها
٤٩	كيف خلقت حواء ؟
٥١	الجنة التى سكنها آدم وزوجه
٥٥	الشجرة المحرمة
٥٦	الحكمة فى ابهام هذه الشجرة وتحريمها
٥٩	الأكل من الشجرة

الموضوع	الصفحة
النسيان والمعصية	٦٢
عصمة الأنبياء من المعاصي	٦٧
كيف أغرى الشيطان آدم بعد طرده ؟	٧٠
سؤال هام وجوابه	٧٣
غرض الشيطان من وسوسته وعناصرها	٧٤
أثر الوسوسة في آدم وحواء	٨٠
عتاب الله لآدم وحواء واعتذارهما	٨١
اهبط آدم وحواء الى الأرض	٨٢
الاجتناب والتوبة والمهداية لآدم	٨٤
لماذا عظم الله خطيئة آدم ؟	٨٥
لماذا جعلت الجنة مسكنا لآدم وحواء ؟	٨٦
الشيطان في حياة الانسان	٨٧
جنود الشيطان	٩١
حقيقة الجن	٩٤
لاتنزعج	٩٨
كيف مارس آدم حياته على الأرض ؟	٩٩
اجمال ما تقدم في شأن آدم	١٠٢
الأرض التي أهبط فيها آدم وحواء	١٠٤
المرحلة الثانية في تكوين الانسان	١٠٥
نهاية الانسان	١١١
خراج الحي من الميت والميت من الحي	١١٢
طوار خلق الجنين تفصيلا	١١٣

الصفحة	الموضوع
١١٧	التلقيح الصناعي في نظر الاسلام
١١٩	عقوبة التلقيح الصناعي
١١٩	واجب الزوج نحو التلقيح الصناعي
١٢٠	تأثير التلقيح في عفة المرأة
١٢٢	أطفال الأنابيب
١٢٤	رأى الدين في ذلك
١٢٧	أول جريمة انسانية على الأرض
١٣٠	القربان
١٣١	كيف قبل قربان ورفض آخر ؟
١٣٣	التهديد بالقتل
١٣٤	حكم ترك الدفاع عن النفس
١٣٧	تنفيذ الوعيد
١٣٨	كيف عرف القتل ؟
١٣٩	كيف عرف الدفن ؟
١٤١	تتمة
١٤٢	البعث بعد الموت
١٤٣	اليقظة بعد النوم بعث
١٤٥	صور من البعث في الدنيا
١٤٥	١ — احياء الطيور الأربعة
١٤٦	٢ — البعث بعد الموت مائة عام
١٥٢	٣ — بعث أصحاب الكهف والرقيم — مقدمة
١٥٣	نشأتهم وبعثهم

الصفحة	الموضوع
١٥٥	قصة أصحاب الكهف
١٥٩	حالهم في الكهف
١٦٠	كلب أهل الكهف
١٦١	يقظتهم وما بعدها
١٦٤	عدد أصحاب الكهف
١٦٥	هل يوجد كهفهم في الأردن ؟
١٦٩	نتائج الحفر
١٧٠	مصادر البحث
١٧١	تعقيبنا على كشف الأردن
١٧٦	هل بليت أجسامهم ؟
١٧٧	حكم بناء المساجد فوق القبور
١٧٩	الرقيم وأصحاب الكهف
١٨١	ذو القرنين وفتوحاته في المشارق والمغارب
١٨١	من هو ذو القرنين ؟
١٨٦	لماذا لقب بذى القرنين ؟
١٨٧	رحلته الى المغرب
١٩٠	سياسة ذى القرنين
١٩١	رحلة المشرق
١٩٣	يأجوج ومأجوج
١٩٤	مواطنهم وافسادهم
١٩٥	بناء السد
١٩٨	اسم السد ومكانه — آراء أخرى في مواطنهم

الموضوع	الصفحة
حقيقة يأجوج ومأجوج	١٩٩
جرائمهم في عهد الاسلام	٢٠٠
موجة عارمة من شرهم	٢٠٢
رحلة عربية الى سد يأجوج ومأجوج	٢٠٤
الوصول الى السد ووصفه	٢٠٦
هذا السد جعله الله دكا	٢١٠
نبذة في تاريخ ذى القرنين وحكمته	٢١١
من حيل الاسكندر في حروبه	٢١٤
أرسطو مستشار الاسكندر	٢١٥
الاسكندر وملك الصين	٢١٦
كيف بنى سد يأجوج ومأجوج ؟	٢١٨
وفاته ومدة ملكه وعمره — ان البيت ربا يحميه	٢١٩
صاحب القليس يخفق في القضاء على الكعبة	٢١٩
أبرهة بن الصباح الأشرم	٢٢٠
تحمس العرب لقتاله	٢٢١
قاذفات السجيل	٢٢٤

الكتاب القادم

الجهاد في الاسلام

منهج وتطبيق

للدكتور رءوف شلبي

Bibliotheca Alexandrina



0678453

طبع بمطابع الأزهر

الثمن ٢٥ قرشا